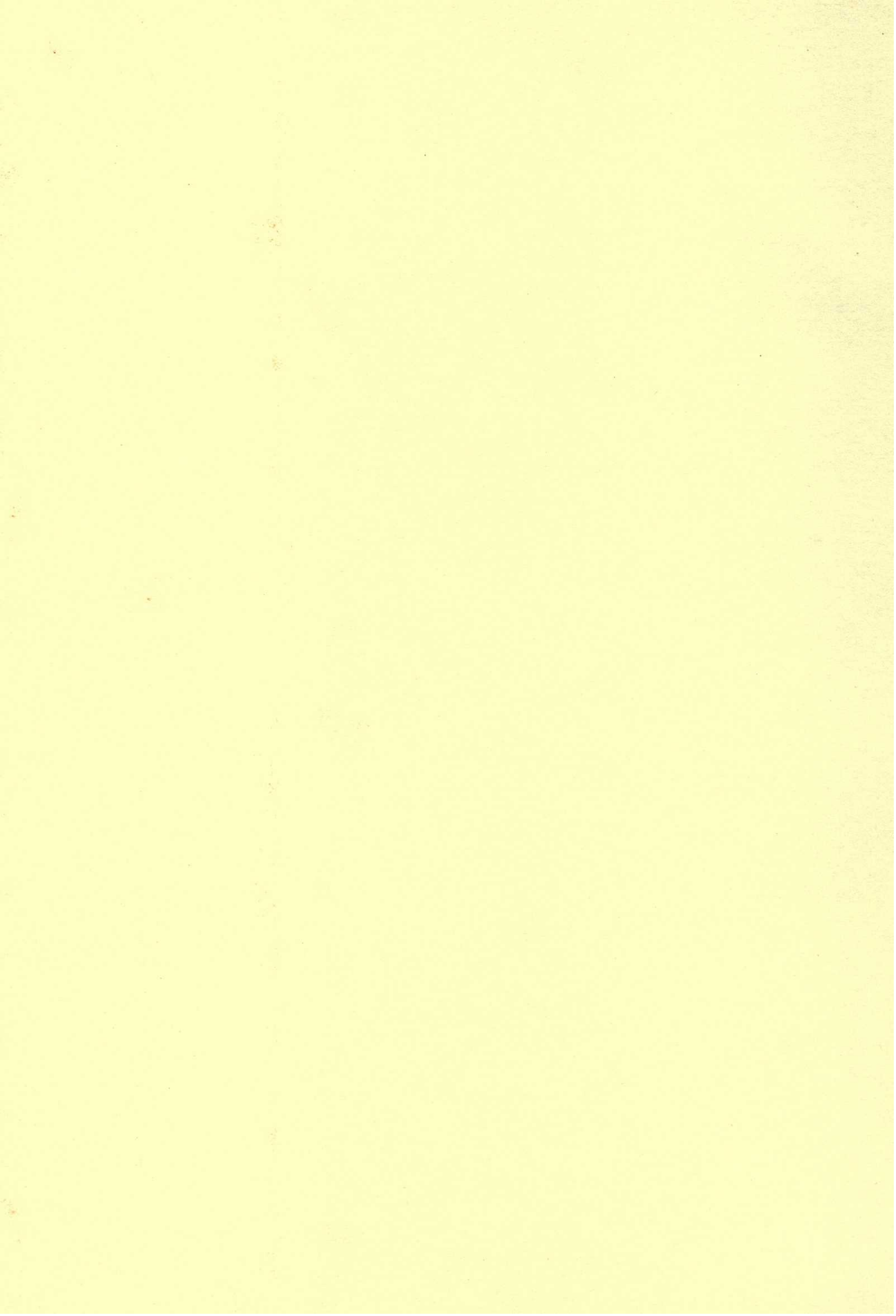
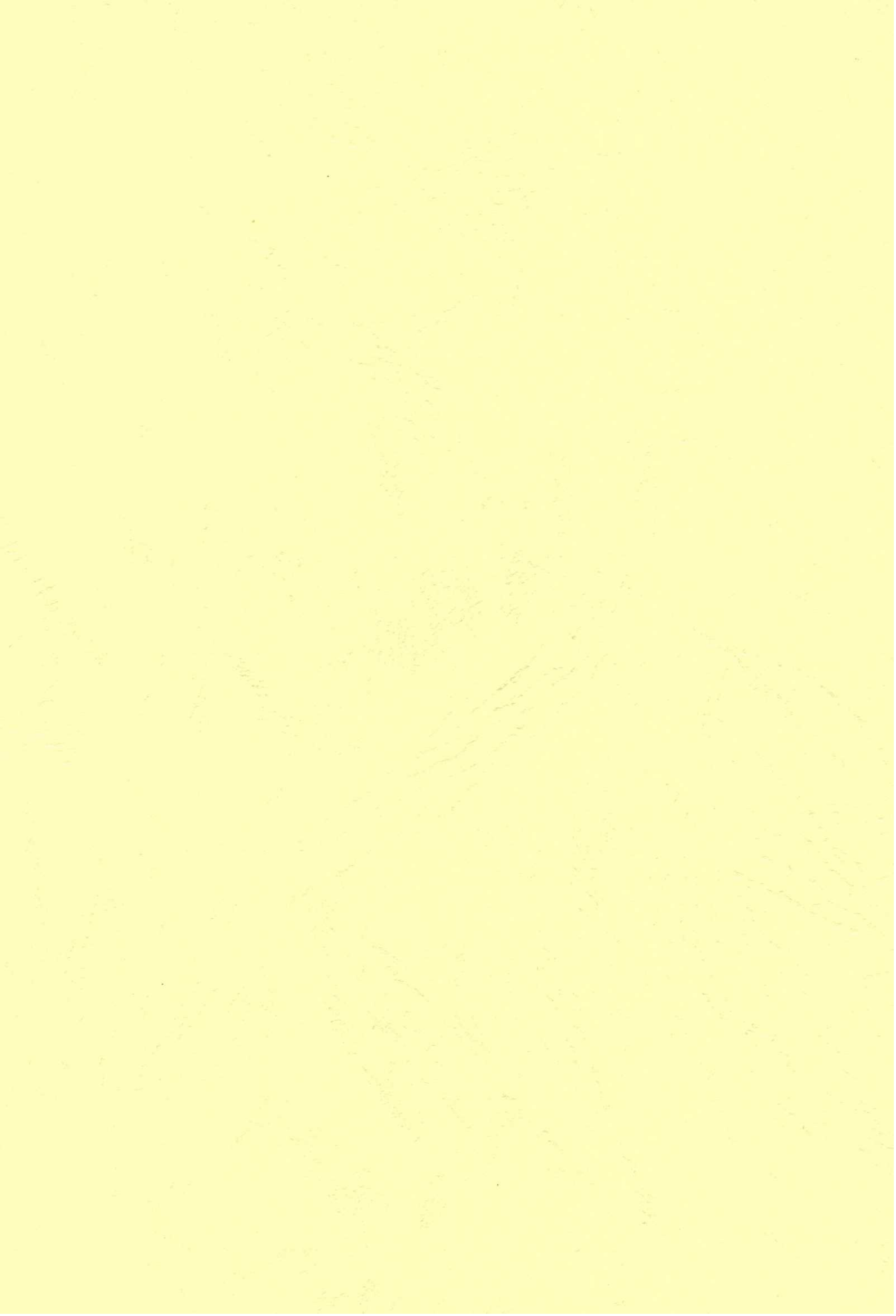
教觀綱宗科釋

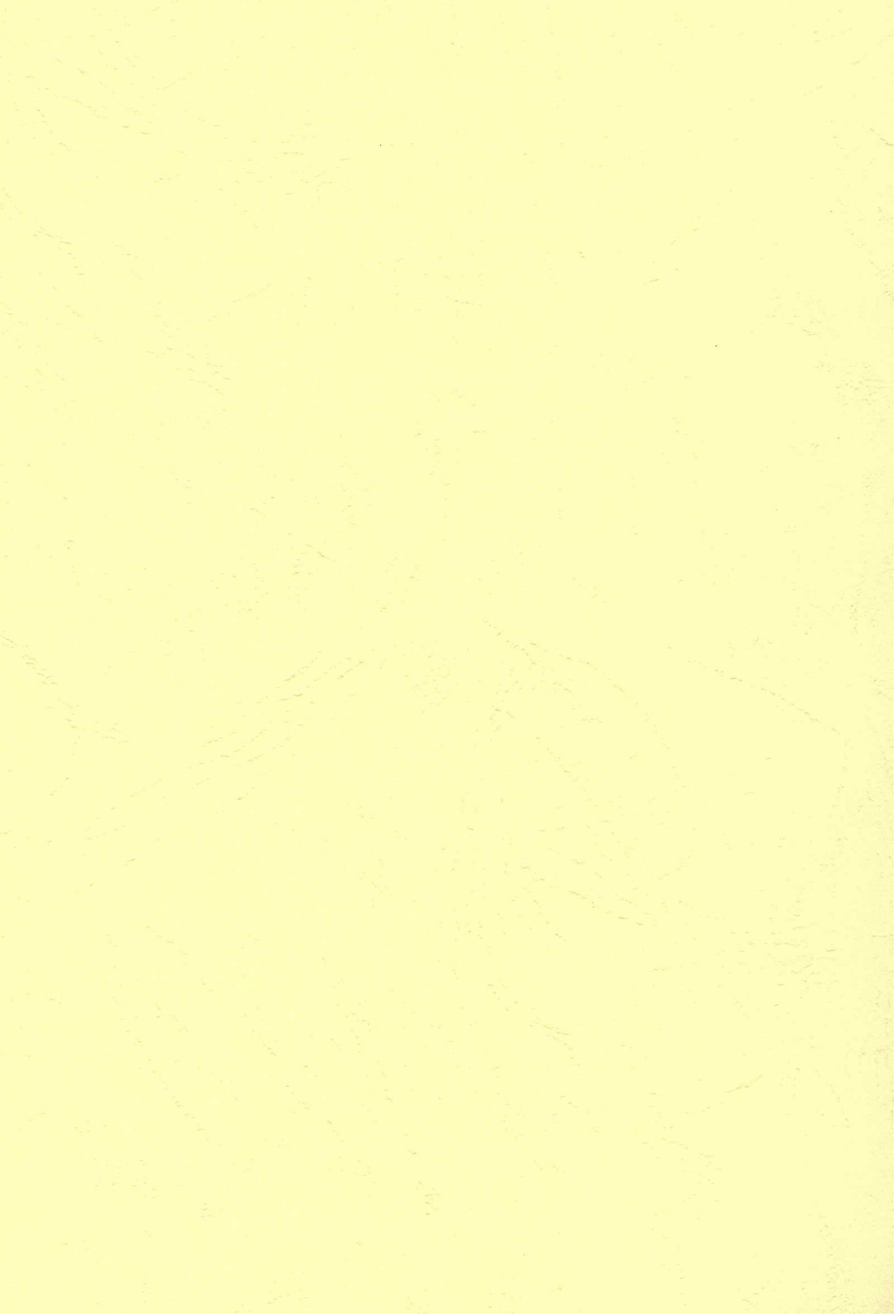
鐵雲敬題

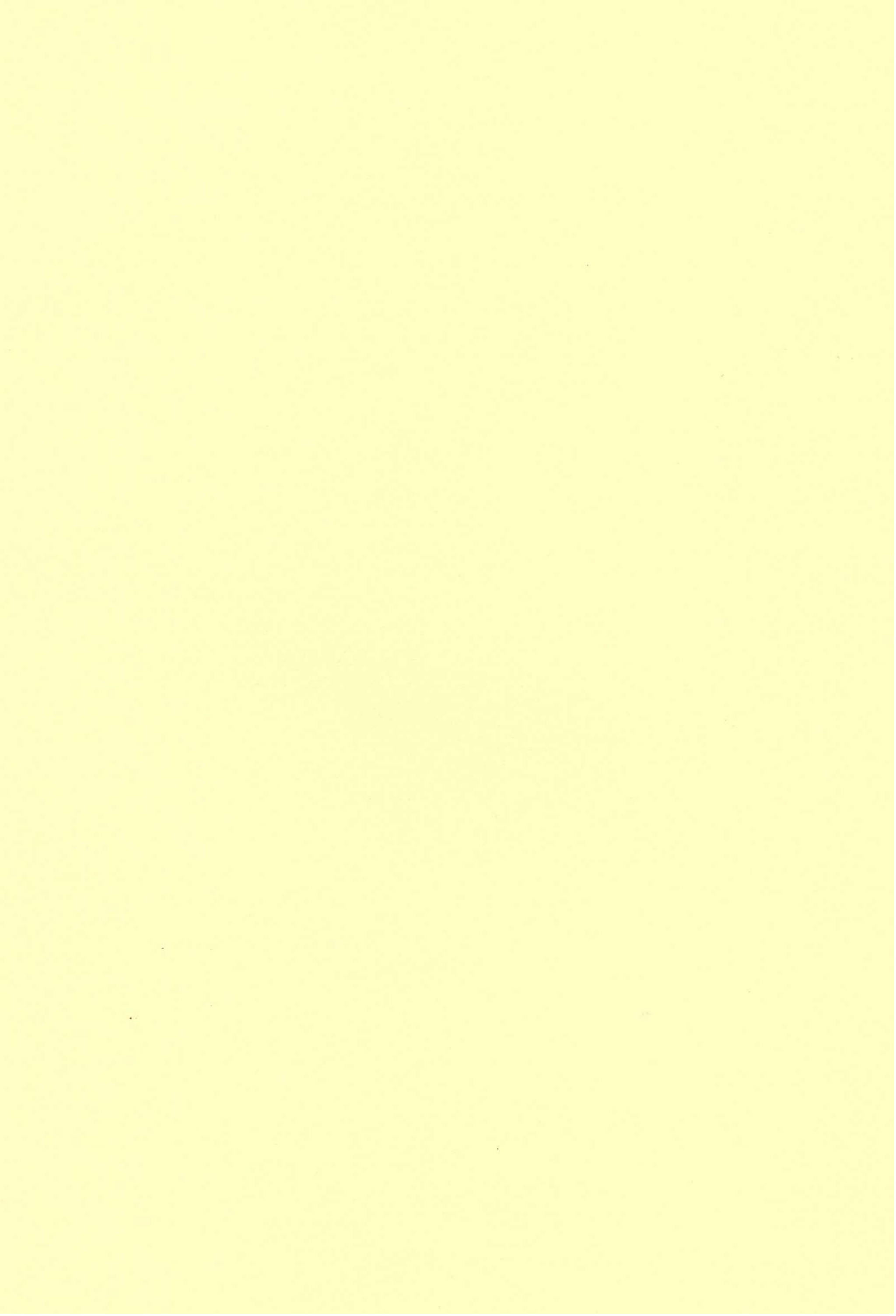
蕅益大師　著作
靜修法師　科釋







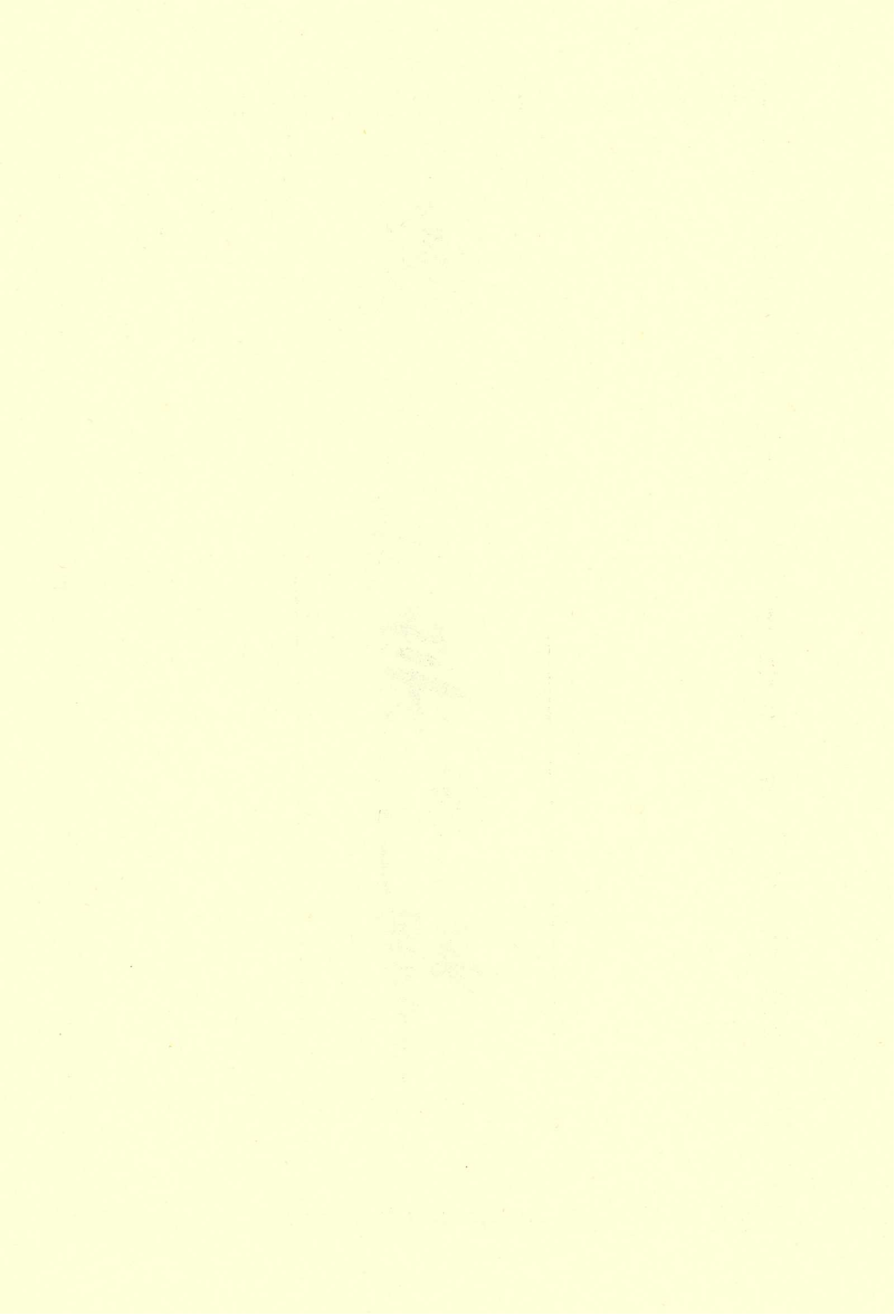






教觀綱宗科釋

蕅益大師　著作
靜修法師　科釋



教觀綱宗科釋序文

大教東漸弘宣義趣者。代有其人。自魏至晉。略從敷揚。而教義未備。由宋迄陳。南北諸師。而紛然興起。或祖承名匠。或思出神衿。遂判一代聖教而爲頓漸不定。更於漸中或分二時三時。乃至五時之殊。或立四宗五宗。以及一音之異。或述疏通經。或宗經立論。莫不自謂握靈珠而揮彌筆。奚知競共執瓦礫以作至寶。以權礙實。將偏害圓。如來設化之道反因以隱晦。而出世本懷之旨。更難以窮究矣。不有聖智。孰能辯群言之蕪塞。而彰聖教之旨歸乎。唯吾聖祖天台大師。靈山親承。大蘇妙悟。了法無遺。昭若天日。依龍樹之心傳。循法華之妙旨。立五時八教。判釋東流一代聖教。罄無不盡。俾權實理彰而偏圓立辨。使一代教觀悉歸於正。故梁內翰云。治世之道。非仲尼則三皇四代之制。寢而不彰。出世之道。非大師則三乘四教之旨。晦而不明。柳宗元云。去聖逾遙。異端並起。唯天台大師得正其傳。以是言之。有尊大師爲東土迦文者。良有以也。大師滅後。弟子章安。結集遺言。編爲部教。自成一家。不與他同弘其道者。代不乏人。迄唐末五代。有高麗諦師準大部之

旨出教儀二卷。而於初機不無小補。但僅明判釋之方。且於觀道未甚完備。是以旭祖嘆云。四教儀出。而台宗晦。指月錄出。則禪宗昧。則教觀綱宗不得不作也。茲書教觀並明。無單隻之弊。所以發軫。卽拓教觀爲自行化他之要。次乃詳辨五時通別。爲判教收經之方。明化儀、則有部有相。令識頓漸名同。而部相自殊。論化法、則有解有行。俾知權實雖異。而各有所歸。約行明位。而四教各分六卽。約門論觀。而四教各具十乘。其餘小大偏圓之目。判釋教證之軌。莫不畢備。所要皆具。可謂教海之司南。禪門之關鍵也。第以文顯而義深。辭略而意廣。雖旭祖自著釋義。發明其要。大體旣陳。而細目未備。上智者、開卷瞭然。童蒙類、於斯尙壅。由是不惴翦陋。隨文分科。逐句略釋。而名科釋者。意在此焉。修自發心聽講以來。得因斯典而得窺山門堂室。是以欲廣其傳。誘諸初學。咸獲教觀之旨。具識解行之方而已。曷敢以期達士披議者哉。

民國二十年歲次辛未二月台宗後裔靜修書於雲居聖水之禪室

敎觀綱宗科釋

台宗後學靜修述

將釋此書、大分為二。初釋題、次入文。初又二、初法題、二人題、今初。

敎觀綱宗

今家釋經、先以五玄釋題、次以十義通文。此書義屬論藏、以經例論、寧得遠乎。就五玄中、釋名第一、辯體第二、明宗第三、論用第四、判敎第五。釋名又二、初定名、二解釋。今初。

定名者、三藏名題雖多、立名不外七種。所謂單三、複三、具足一、玆如常釋、不復煩述。今題四字、既不屬人、亦非單法、單喩、與夫人法人喩、及以具足、則顯然以法喩立名也。敎觀是法、綱宗是喩、法通一代五時、喩局四敎四觀、名題既彰、則大義可了然明白矣。

二解釋為二、初分釋、二合辯。初又二、初釋法、二釋喩。初又二、初敎、次觀。今初。

教者言教也、訓誨之詞、謂大聖以文字語言訓誨物機也。妙玄云、教者聖人被下之言。指妙覺果海、化被等覺以還之九界衆生。始自寂場、終乎鶴林、一代所說語言文字、悉因物機之所施設也。又教以詮理化物爲義。佛於自證本無言說。以悉檀赴緣。於無言說中、假名相說。說能詮理、化轉物心。化轉有三、一轉惡爲善、二轉迷成解、三轉凡成聖。如來言教、灼然有化轉物心之能力、故以此而明義也。然尅論語言、乃屬聲塵。若論十方國土、六塵悉堪化物。今佛出娑婆國、聲論得宣明。以此方衆生、耳根偏利、唯聲教易啓蒙昧、故但以聲塵而爲教體。大佛頂經所謂此方眞教體、淸淨在音聞是也。夫諦理絕待、言思莫及。唯佛與佛、乃能究盡。降佛以還、餘所不堪。經云、唯我知是相、十方佛亦然。佛乘此而出現於世、欲令衆生開示悟入佛之知見、同乘佛乘。遊於四方。直至道場。是謂乘一大事因緣出現於世者也、是以初成正覺。卽欲說此。無如衆生機劣。不堪頓受。故於一佛乘。分別而說三說五。及種種諸說。無非大悲利物、方便隨宜、曲會群機而已。直至法華開權顯實、授記作佛。究竟極唱、大事終訖。出世本懷、於斯暢矣。然一代中機多敎廣。應機設敎、教復無量。自非四依大士、深會聖心、孰能明判明釋而無疑耶。

次觀。

觀者、觀照也、以去聲讀之、卽依教起觀、攬教照心之謂也。利根人隨聞入觀、卽教明心、不起於座、便能得道。鈍根人、須先聞教以開解、次依解以起行。苟聞教而不起行、實與不聞等。如有目無足、望路不前、奚能入淸涼池、得甘露不死之藥耶、是以半滿教乘、悉爲行者之所施設。可見觀之一字、通指三乘。觀慧、小大法門、行持軌則而言也。

二釋喻又二、初綱、

綱者、綱領也。此是約喻、對網而言。綱是網口之大繩也。網若得綱、則條然不紊。所謂提其綱、則衆目自張。挈其領、則襟袖自至。上來教觀、乃指如來一代中隨機施設。且機有千差。對機設教。教亦萬殊。猶如網目。若不得其綱、則無量教網。無從探悉。唯吾祖智者、靈山親承、大蘇妙悟。依據法華、以五時八教、判釋東流一代聖教、罄無不盡。八教者、乃教之綱。依教設觀、數亦略同、乃觀之綱也。言五時者、謂華嚴、阿含、方等、般若、法華、涅槃是也。欲明五時、須知判釋。如判華嚴爲頓。阿含、方等、般若、爲漸。而秘密、不定、通前四時。唯第五法華

涅槃時。非頓、非漸、非秘密、非不定。是以化儀四教、分判一代所說之法也。然後釋之以化法四教。如以別圓釋華嚴。三藏釋阿含。對半明滿釋方等。帶半明滿釋般若。純圓獨妙釋法華。追說四教、追泯四教、釋涅槃。且化儀四教、雖是判部、而自無體。全攬化法爲體。則藏、通、別、圓、化法四教。實爲教之綱也。依教設觀、雖亦無量。而析空、體空、次第、一心、四觀收之。罄盡無餘。則四觀、乃觀之綱也。所謂大綱如此、網目可尋矣。

二宗、

宗者、宗要也。如網雖有綱、亦須知提挈之要。若不得其要、則衆目奚張。以喻佛祖教觀雖陳、若不得要、化儀不彰。本懷莫辨。是以宗要不可不了。宗要者何、謂權實也。前四時三教、悉是方便隨宜、應機利物之說、權也。第五法華、開權顯實、純說圓教。特暢本懷、究竟指歸。實也。依教設觀。析、體、次第、權也。一心三觀、實也。旭祖云，爲實施權、開權顯實、乃佛法之宗要也。且爲實施權、意在於實。開權顯實、意在於權。或權或實。悉因物機之所施設。而於如來分上、了無一法與人。所謂空拳誑小兒、誘度於一切。豈容執着、而妄生戲論耶。分釋竟。

次合辨

釋義、敎者、聖人被下之言也。觀者、稟敎修行之法也。敎網萬殊、大綱唯八。而化儀無體、全攬化法爲體。則藏通別圓四敎、乃敎之綱也。依敎設觀、亦復萬殊。而析空體空次第一心四觀、收無不盡。則析體等四、乃觀之綱也。敎觀雖各有四、而前三是權、後一是實。爲實施權、開權顯實、乃佛法之宗要也。臨濟云、識取綱宗。本無實法。夫四敎四觀、總爲對治衆生見思無明重輕諸病而設、藥不執方、合宜而用。所以施此四敎、須有頓、漸、秘密、不定、四種之殊。豈容執着。又爲實施權、則不可執實而廢權。開權顯實、則不可執權定異實。故云、無實法也。

辨體第二、

辨體者、名爲能詮。體爲所詮。釋名後繼以辨體者、欲入尋名而得體也。然大小經論、各有其體。小乘以三法印爲體。大乘以一法印爲體。若無正體爲印、卽同魔說縱依修行、不獲果證。今此亦然。若無正體、不符佛說。不可流通於世。是以名下正體、不可不辨也。體是主質爲義。亦訓爲禮。亦釋爲底。亦釋爲達。但一主質、具此三義、非三體也。禮體者、禮法也。君尊臣卑。父貴子賤。臣子雖多、君父唯

一。今體亦然。惟是一理、統攝萬法。衆行功德莊嚴。以及語言文字。尊貴無上。名爲禮體。言體底者、如恒河大海、莫測淺深。唯香象修羅、乃窮其底。今體亦爾。至理甚深。惟佛窮底。故名體底。體達者、如風行空中、通達無礙。今體亦然。知此體者。卽能徧達諸法。無有留礙。故名體達。禮體是中諦。體底是眞諦。體達是俗諦。只一諦、而三諦宛然。總三義、惟是一體。文中能詮、具有四教。所詮、有四種四諦。四十二因緣。七二諦。五三諦之不同。欲知理要、略爲點示。四四諦。但取無作四諦。就無作中、但取滅諦爲體。四十二因緣、惟取不思議不生滅十二因緣。於三道中、乃取苦道爲體。七二諦、獨取不思議二諦爲體。五三諦、唯圓妙三諦爲體。今正指圓妙三諦爲體也。下文云、非惟中道具足佛法。眞俗亦然。三諦圓融一三三一。如止觀說。夫三諦者、天然之性德也。十方諸佛之所同證。一切衆生之所本具。吾人一念心性、圓具無缺。所謂心佛衆生、三無差別者也。諸佛乘此、而出興於世。據此、而開出諸教。群萌迷此、而妄受輪廻。悟此、而卽成佛道。誠一化之大本。諸教之正體也。體底是眞諦。而三諦皆泯相也。體達是俗諦、而三諦皆立法也。體禮是中諦、而三諦悉絕待也。是謂擧一卽三、言三卽一。三一一三

、不思議圓妙之三諦也。問。文中既有四教、何以獨取圓教所詮三諦爲體耶答。一家立義、全憑法華開顯圓宗。開已無外。無權可論。此書本宗法華。安可取前權教所詮爲體耶。若爾、但說圓教卽足。何須廣開四教理智行位耶。答、此有二意。一爲不失方便。佛世聖師、尚帶方便。像季人師、豈容廢棄。二爲防偏曲。下文云、說前三教、爲防偏曲。文意所歸、正歸於此。以圓詮三諦爲體、意在斯矣。

明宗第三、

宗者、宗要也。乃顯體之樞機。修行之喉襟也。辨體後繼以明宗者、上來正體雖彰。而體非宗莫會。宗非體不立。欲會正體、須明宗要。前之辨體、是俾行者圓悟法性。今明宗、是全性起修。從性起修謂之因。由修合性謂之果。若因若果、匪離於體。普賢觀云、大乘因者、諸法實相是。大乘果者、亦諸法實相是。依一實體、而論因果修證。此一書之宗要也。前文顯體、既取圓妙三諦爲體。今此明宗、當以圓教三觀、十乘因果爲宗也。若以一教始終爲論、由理卽佛至分證卽佛是因究竟卽佛是果。詳爲分別、則有四句。名字、觀行、相似、三位名因。究竟一位名果。分證一位、爲亦因亦果。理卽一位、爲非因非果。如此六卽因果、咸以三觀十乘爲修證

之方。故以三觀十乘因果爲宗也。

論用第四、

用者、力用也。用是顯作者之妙能。明一書之勝用也。宗後論用者。宗旣會體。便有利他之用。又滅惡名力、生善名用。滅惡卽生善、生善卽滅惡。一而不二。天台聖祖、靈山親承。照了法華、若曦和之臨萬象。達諸法相、似淸風之遊太虛。乃據法華、判釋東流一代敎觀、悉歸於正。是爲生善。俾未來學者、僻解不生、是爲滅惡。今靈峯旭祖、有鑒時人解行偏攻。以致化儀不彰。道用不振。故述此書、發明敎觀相成。解行並進。所謂敎海之司南、禪門之要關也。俾行者圓明敎觀。坐進斯道。其於法門、爲益非細。足見敎觀相成、解行並進、乃此書之用也。

判敎第五、

敎相者、上明力用、旣有益他之能。而小大偏圓則不無同異。故用後須明敎也。今一書始終、專明敎觀同異。入文了然。何煩多述。但此書於一代時敎中、何時何敎所攝。亦不可不了。若以五時爲論、是第五法華時。五味往判、是醍醐味。約化儀、是非頓非漸。約化法、是純圓獨妙。全依法華而爲敎相。略點時敎、大抵如此而

已。若見有五時五味之文、便以五時五味爲敎相者、是全昧敎觀。識乏宗承、未明山家旨趣奚能宏斯道耶。

次人題、

北天目藕益沙門智旭重述、

天目、山名也。山有兩峯、峯頂各有一池。左右相對、高處山顚。如天之目、故曰天目。有東南西北中之別。今云北天目、是五中之一。在浙江孝豐境內。山有寺、名靈峯。是大師棲眞入寂之所。後人尊之以寺而稱曰靈峯大師。藕益爲其別號。謂大師於圓名字位、得四悉檀益。喩如藕在汚泥、有發芽抽支之益。故曰藕益。從譬立號也。沙門、梵語也。是出家之都名。此云勤息。謂勤修善品。止息諸惡。卽勤修戒定慧、息滅貪嗔癡也。又經云。息心達本源、故號爲沙門。又沙門有四。一聖道沙門。佛及羅漢是也。二說道沙門、宣揚正法是也。三活道沙門、修行道品是也。四汚道沙門、行諸邪見是也。大師、乃說道活道之沙門也、智旭是大師法名。事蹟詳別傳。玆不煩述。述者、著述。語云、述而不作、乃謙詞也。言重述者、先述

一代時教權實要圖後添四教十乘、改作書册題名。述非一次、故曰重述。

次入文。餘諸經論、自具序正流通三分。本書雖無顯文、不無其義。一書全文、大分為三。初標示佛祖教觀大途。二詳辨五時八教觀法。三結歸示偏指正防非。以擬序正流通三分。初又三、初明教觀該攝。二標教觀旨趣。三略明時教通別。

初又三、初正明教觀該攝。二明教觀相成。三明教觀相失。今初、

佛祖之要、教觀而已矣。

佛者、十號之一。是𠦑梵語。具足應云佛陀。華言覺者。覺有三義。謂自覺、覺他覺滿。言自覺者、異凡夫。凡夫背覺合塵。諸佛背塵合覺。所以與凡夫異也。二覺他者、異二乘。二乘發心自度。諸佛始終利他。故異二乘也。三覺滿者、異菩薩。菩薩在因地、衆德未備。諸佛果滿、萬德全彰。故與菩薩異也。所謂三覺圓、萬德具、故名爲佛。通指十方三世諸佛、以佛佛道同故也。祖者、宗也。悟佛心印。繼道傳燈。人天所宗。爲世所敬。故稱爲祖。通指歷代祖師也。要者、總要也。佛祖事業雖廣大精微。要之不外乎自行因果、化他能所。自行因果、非觀無由尅證。化

他能所、非教無以利物教觀、乃佛祖自行化他之總要。故曰佛祖之要、教觀而已矣。而已矣者、無餘之詞。言佛祖境界、雖廣濶深遠。以教觀二字該攝、罄無不盡矣。

二教觀相成、

觀非教不正。教非觀不傳。

觀之一字、指一切行門大小觀法而言。教之一字、指如來一代所說語言文字而言。無論何等行門。何等觀法。設非如來之教、不足以定其邪正。故曰觀非教不正。經云、作是觀者、名爲正觀。若他觀者、名爲邪觀。教有成觀之功、明矣。若但知如來十二分教、而不知攬教照心。則妙義不彰、見地不發。斯教便不足流行於世。故曰教非觀不傳。欲傳大教、須以觀道爲先務。觀有成教之功、明矣。是則教觀相成之旨、如示諸掌焉。

三教觀相失、

有教無觀則罔。有觀無教則殆。

有教無觀則罔者。但有語言文字之教。全無妙觀照心。是爲學而不思。亦所謂有聞無慧。究竟茫無受用。曰罔、是爲徒有名教、而不見其功。猶如說食數寶。說食難以止饑。數寶安得免貧。故華嚴經云、譬如貧窮人。日夜數他寶。自無半錢分。於法不修行。其過亦如是。智論云、多聞無智慧。亦不知實相。譬如大明中。有燈而無照、此皆偏聞之失也。妙玄稱爲把刄自傷。解牽惡道。豈止徒然無益耶。有觀無教則殆者、但有觀心之功。而全昧教相。是爲思而不學。亦所謂有慧無聞。如此行者、難免墮坑落塹。故曰有觀無教則殆。殆、險也。然而有觀無教如無聞比丘、將四禪爲四果。未得謂得。未證謂證。墮增上慢。智論云、有慧無多聞。是不知實相。譬如大暗中。有目無所見。此偏觀之失也。妙玄目爲把炬自燒。行牽惡道。可見教觀二途、不可偏攻。偏則成失。教觀兼明。解行並進。於道始可希冀。妙玄云、欲免貧窮、當勤三觀。欲免上慢、當聞六卽。旨哉言矣。釋義問。教觀止約自行化他、本無二理。何得云有教無觀、有觀無教耶。答、得意之人。舉一教字、教爲法界。便具觀法。不必更別言觀。舉一觀字、觀爲法界。便具教法。不必更別言教。只因衆生但認語言爲教、不能與觀相應。但認工夫爲觀、不能與教相應。故設做工

夫、不以教印。則盲修瞎鍊、未免邪行險徑。名之爲殆。猶所云思而不學也。設學文字、不解觀心。則說食數寶、究竟茫無受用。名之爲罔。猶所云學而不思也。

二標教觀旨趣為三。初標列教觀。二解行歸趣。三結顯權實。初又二、初總標。二列示。今初、

然統論時教、大綱有八。依教設觀、數亦略同。

此總標教觀也。然字是提振之詞。統者、總也。時教二字、通指如來一代所說語言文字。如來說法、隨宜施設。初無一定。弟子結集。文翰浩繁。義趣幽深。若不得其總要、則條理不清。化儀難明。徒興望洋之歎而已。若得其總要。則一代教觀、如指諸掌。故曰統論時教。大綱有八者、是舉一代大旨。綱要不外乎八教。所謂化儀四教、化法四教是也。依教設觀、數亦略同者。依乎八教、施設觀法、但有七觀、故曰略同。蓋不全同也。

釋義。化法四教、則有四觀。化儀四教、但有三觀、無秘密觀。故曰略同。又頓、漸、不定、三教。統該化法四教。而頓、漸、不定、三觀。唯約圓觀。故云略同。

明其不盡同也。

二列示分二、初列示教、二列示觀。今初、

八教者。一頓、二漸、三秘密、四不定。名爲化儀四教。如世藥方。五三藏、六通、七別、八圓。名爲化法四教。如世藥味。

八教者、總標也。欲列先標。機不歷時直說於大、名頓。歷三時調停、由淺至深、名漸。同聽異聞、互不相知、名秘密。彼此互知、名不定。教化衆生之儀式、曰化儀。諸佛設教。必先頓、次漸、然後會入非頓非漸。爲一定之儀式也。如對病之方、有一定之施用、名爲世間藥方也。經律論三、各含文義、名三藏。通前通後、名通。別前別後、名別。一切圓融、名圓。化衆生之方法、名化法。如據方而辨藥味。故曰如世藥味也。

二列示觀、

當知頓等所用、總不出藏等四味。藏以析空爲觀。通以體空爲觀別以次第爲觀。圓以一心爲觀。

當知二字、是承上起下。承上八教、從化法出生四觀。是名列觀。教誡留意、故曰當知。卽應當知之也。頓等化儀四教爲能用。而化儀部中之所用、總不出乎藏通別圓之化法四教也。云云以根鈍故。於陰入處界、皆用苦、空、不淨、無我、四觀。析之令滅。而後歸空。故曰藏以析空爲觀。若根稍利。體陰界入悉是緣生。而緣生無性、當體卽空故曰通以體空爲觀。自有一類大根衆生。聞大法而仰信、欲證眞如。先以體假入空、破見思。次以從空入假、破塵沙。以二觀爲方便道、然後得入中道第一義諦、破無明惑。故曰別以次第爲觀。自有一類最利根者。先悟諸法無非三諦。頭頭自在。法法圓融。然後依解而起一心三觀。是謂圓解、圓修、圓破、圓證。名爲圓以一心爲觀。列示教觀竟。

二教觀歸趣、

四觀各用十法成乘。能運行人至涅槃地。藏通二種教觀、運至眞諦涅槃。別圓二種教觀、運至中諦大般涅槃。

此明四種教觀、各有歸趣之地。析等四觀、雖自各別。而十法名相稍通。下文自具

、無煩預述。以十法成一所乘。故曰四觀各用十法成乘。乘以運載爲義。行人乘茲十法、出生死海、到不生滅之實際理地。涅名不生。槃名不滅。故曰能運行人至涅槃地也。此是總明四觀之歸趣。藏別下、是別明四種教觀之旨歸。滅見思煩惱、度分段生死、證眞空之實際理地。故曰藏通二種教觀、運至眞諦涅槃。梵語涅槃、此云滅度也。斷三惑、滅二死、證中道、是爲別圓二種教觀、運至中諦大般涅槃。大般涅槃、是梵華兼擧。大是華言、般涅槃是梵語、合之卽大滅度。大卽法身、滅卽般若、度卽解脫、卽三德秘藏之要理也。

三結顯權實、

藏通別三、皆名爲權。唯圓教觀、乃名眞實。就圓觀中、復有三類。一頓、二漸、三不定也。爲實施權、則權含於實。開權顯實。則實融於權。

此下結教觀、不外乎權實也。應機利物、方便隨宜、爲權。直暢本懷、究竟指歸、爲實。前三教悉是隨宜、故名爲權。圓乃究竟實說、故名爲實。圓解、圓修、爲頓

。圓解、漸修、爲漸。非別教之漸也。解雖圓頓、修不一向。或頓或漸、先後不定。故名不定。因圓實之教觀、逗物非宜、不獲已隱一實、而曲施三權。巧會物機、故曰爲實施權。權爲實而施。苟不爲實、則權無所施。況於佛心、無非是實。故曰權含於實。機旣淳熟。遂開三權、莫非眞實。故曰開權顯實。以實融權、無權而不實。一切諸法、無非佛法。是爲以實融權也。

三略明時教通別為三、初時教緣由。二正明時教。三略點通別。今初、

良由衆生根性不一。致使如來巧說不同。

此聰明五時八教之由致也。良由、乃確實之歎也。如來本懷、唯爲佛乘。曷有頓漸不定大小偏圓之殊。因衆生機、不獲已而施設也。所被之機、不外九界、故曰衆生。能生爲根。不改爲性。三乘根性、皆由宿世習欲而成。性者、有三五七九之異。故云不一。物機萬殊。故如來應機之教、亦復千差。無非曲逗根緣、巧會物機、故曰巧說不同。如來有三。一毘盧遮那、法身如來也。般若云、無所從來。亦無所去。約理體明如來也。二盧舍那、報身如來也。轉法輪經云、第一義名如。正覺名來

。約智慧明如來也。三釋迦牟尼、應身如來也。成實論云、乘如實道。來成正覺。約隨應現明如來也。然三身一體。說卽無說。無說而說。無非爲衆生病而施藥也。

二正明時敎二、初略明五時六敎。二兼顯秘密不定。初又五、初華嚴時。乃至第五法華涅槃時。

且約一代、略判五時。一華嚴時。正說圓敎、兼說別敎。約化儀名頓。

通指五十年爲一代。歷三百餘會、所說無量。若不約時判敎、則頓漸不辨。起盡不彰。是以約束一代、判爲五時。故曰且約一代。略判者、略爲分判也。五時者、華嚴等是也。一華嚴時者、從經題立時。具足應云、大方廣佛華嚴經。具足三法立題。大方廣、法也。佛、果人也。華嚴、譬喻也。言以萬行之因華、莊嚴於果德也。吾佛如來、初成正覺。在寂滅道場。四十一位法身大士、及宿世根熟天龍八部、一時圍繞、如雲籠月。爾時如來現盧舍那身。說圓滿修多羅敎是也。五時之首、一化之始、故云一也。約機約敎、未免兼權。故曰正說圓敎、兼說別敎。初發心時、便

成正覺等文、則爲圓機說圓敎。處處說行布次第、則爲別機說別敎。時味居初、故約化儀名頓。又從部得名、故名頓。約敎名兼。經云、如日初出、先照高山。名第一時。涅槃云、譬如從牛出乳。此從佛出十二部經名第一味。此據信解品、卽遣傍人、急追將還、窮子驚愕等文。

二阿含時、

二阿含時。但說三藏敎。約化儀名漸初。

上來一類大機、雖蒙大益。尙有小機、如聾若啞。不見不聞。由是隱舍那之身、現老比丘相。遊化鹿苑。是爲脫珍著敝、寢頓施漸也。言阿含時者、亦從經題立時、單法立題。若云鹿苑、從處立時也。梵語阿含、此云無比法。聖人智慧、分別法義、無所比擬也。阿含有四、如下明。初在鹿苑。先爲五人說四諦、十二因緣、事六度、等敎。故名三藏敎。是部中所用之敎也。無通別等敎。故名但。頓後漸始、故約化儀名漸初也。約華嚴三照、爲次照幽谷、名第二時。約味、名從乳出酪。此從十二部經、出九部修多羅、是第二酪味。據信解品、而以方便密遣二人等文。

三方等時、

三方等時。對三藏教半字生滅門。說通別圓教滿字不生不滅門。

約化儀名漸中。

第三方等時、從法立時也。教儀云、廣說四教、均被衆機。說經既多、處亦不一。故約法立時也。茲爲一類小機、一聞阿含革凡成聖。遂執眞保果、取證入滅。非佛本懷、宜須彈斥。欲令同小而向大也。

釋義。半字滿字喻、出大涅槃經。釋籤引大經云、譬如長者唯有一子、心常愛念、將詣明師、懼不速成、尋便將還、以愛念故、晝夜殷勤、但教半字、而不教誨毘伽羅論、良由其子、力未堪故、毘伽羅論翻字本、謂世間文字之根本、即滿字也、若合喻者、半字謂九部經、毘伽羅論、謂方等典、即滿字、此據方等以大斥小故、以衍門三教之滿、而對三藏之半、例如此方小學大學也。三藏正化二乘、傍化菩薩。哆哆和和。漸誘初學。故如半字。通教正化菩薩、傍化二乘。名爲大乘初門。別教獨菩薩法。圓教純明佛法。故如滿字。此略判也。細而論之。藏通詮眞。名爲半字。別圓詮中、名爲滿字。又藏不能通至別圓、故但是半字。通教能通別圓、是半而含滿。別教須用藏通方便、是滿而帶半。唯圓教始終以佛知佛見、而爲修行。是

滿字法門。又生滅門與不生滅門。三藏詮生滅四諦。由之證道、故名爲生滅門。通教詮無生四諦。由之證道、故名爲不生滅門。亦一往略判也。細而論之。三藏是界內生滅門。通教是界內不生滅門。別教是界外生滅門。圓教是界外不生滅門。又通教約界內論。雖不生滅。約界外觀、仍屬生滅。以其但能體分段空、不能變易空故。別教約界外論、雖云生滅。約界內觀、亦不生滅。以其雖不體變易空、亦能體分段空故。〇言界內界外者、三界之內見思爲因。所感分段生死爲果。藏通二教、正治此病、名界內教。三界之外方便實報二土無明爲因。所感變易生死爲果。別圓二教、正治此病、名界外教。對半明滿。諸方等經、彈偏斥小、歎大褒圓、故云對半明滿。然細而論之。或以通別圓對破三藏。如維摩經五百子品是也。或以別圓對破藏通。如佛與彌勒論說俗諦。諸大弟子謂說眞諦。眞俗俱不解是也。或惟以圓對破藏通別教。如大佛頂首楞嚴經、訶斥不知常住眞心、性淨明體、用諸妄想。不知二種根本、錯亂修習。別成三乘魔外者是也。已上部中所用之教也、若約時、於平地一照、開爲三時。三時中、是食時、名第三時。若約味、名從酪出生酥味。此從九部出方等、名第三味。此據信解品、過是已後、心相體信等。初在

阿含、革凡成聖。不知更有餘法。今聞方等、知有大乘、故名爲漸中也。

四般若時、

四般若時。帶通別二種權理。正說圓教實理。約化儀名漸後。

上經方等彈斥、雖然知有大乘。而不肯回小向大。法華名爲猶處門外、止宿草庵。此因舊執難亡。故以般若理水、融通而淘汰之。故有第四般若時也。此亦從經題立時。如摩訶般若、道行般若、光讚般若、勝天王般若、金剛般若等。梵語般若、此翻智慧。智慧輕薄、般若尊重。五不翻中之一也。般若有三。謂實相般若、觀照般若、文字般若、乃一體三般若也。帶二權、說一實。是部中所用之教也。釋義。帶通別、正說圓教。會一切世出世法皆摩訶衍。互具互融。是圓教。或說法性離一切相、非生死、非涅槃、非有爲、非無爲等、則是帶別教義。或說一切法如幻如夢、或說諸法實相、三乘同證、則是帶通教義。蓋般若明空、有共不共。共卽諸法本空、三乘同證。出三界因果幻縛、是通教義。不共卽第一義空、菩薩獨入。斷二十二死因果、是別圓義。若云依第一義空、得成諸法、猶是別義。若云卽第一

義空、頓具諸法。諸法無非第一義空。乃是圓義也。細玩大部般若、多顯發圓義。爲鈍根人、略帶通別方便耳。後人判般若爲空宗者、但得共意。尚未知別義、何況有圓義耶。約時、是禺中時。名第四時。約味、是從生酥出熟酥。名第四味。此從方等之後、出摩訶般若。此據信解品、是時長者有疾、自知將死不久等文。二乘至此、心漸通泰、不同方等之哭泣。望初中、故爲漸後也。

五法華涅槃時分二初法華二涅槃。

五法華涅槃時。法華開三藏、通、別、之權。唯顯圓敎之實。深明如來設敎之始終。具發如來本迹之廣遠。約化儀名會漸歸頓。亦名非頓非漸。

此亦從經題立時。二經同是醍醐、故合爲一時。法華是經題之略、具足應云妙法蓮華經。此乃法譬。主題。妙法是法。蓮華是譬不可思議、名妙。十界十如、名法。妙法難解、假喻易彰。蓮華因果同時、以喻妙法權實一體。涅槃亦略、具足應云摩訶般涅槃那。如上釋茲因一類小機、旣經三時調停。自鄙先心，成就大志。卽爲開

權顯實、授記作佛。如來出世本懷、於茲暢矣。法華明妙有二。一相待妙、論判。二絕待妙、論開。四教儀云、妙名一唱、待絕俱時。相待論判、出前四時三教之上。絕待論開、復能開前四時三教之麤、悉皆令妙。今文但云、開三藏通別之權、唯顯圓教之實。則但開而無判。唯有絕待論妙。由前文已明四時三教、則顯法華出前四時三教上。義當於判。卽相待論妙也。今法華開前華嚴別教之麤。阿含三藏之麤、方等三教之麤、般若二教之麤。故曰開三藏通別之權。開前三教、一一無非實相妙諦。開已無外。一代能詮、悉皆是妙。故曰唯顯圓教之實。妙玄云、開方便之權門。示眞實之妙理。乃絕待論妙也。深明如來設教之始終者、若云寂場爲化物之始。鷲嶺爲終。未是深明。遠指大通佛時覆講結緣、下一乘圓種爲化之始。今靈山授與記　爲終。是爲深明。妙玄云、餘教當機益物、不說如來施化之意。此經明佛設教元始、巧爲衆生作頓漸顯密種子。中間以頓漸五味、調伏將養而成熟之。又以頓漸五味而度脫之。並脫、並熟、並種、番番不息。大勢威猛。三世益物、不可思議。此是迹門開權顯實之意也。具發等者、餘經多明寂場初成正覺爲本。今經壽量、遠取塵點以前成佛爲本。自是以來、處處現生。處處現滅。直至此番成道、皆名爲

迹。二跡遍十方、曰廣。時經塵點。爲遠。此是本門開迹顯本之意也。文雖二句、而意義浩博。攝妙經大旨、更無餘蘊矣。會阿含方等般若之漸、歸法華之頓、名曰會漸歸頓、此爲圓頓之頓、非同華嚴頓大之頓。故曰非頓、非三時漸中之漸、故曰非漸。約時則日輪當午、罄無側影、名第五時。約味、則從熟酥出醍醐。此從摩訶般若出法華、名第五味。此據信解品、長者臨命終時、聚會親族國王大臣付與家業、此實我子、我實其父等。

二涅槃、

涅槃重爲未入實者、廣談常住。又爲末世根鈍、重扶三權。是以追說四教。追泯四教。約化儀、亦名非頓非漸。

法華後更說涅槃者。集註云、佛出淨土、不說涅槃。卽以法華爲後教後味。如燈明迦葉等。今佛熟前番人、以法華爲醍醐。更熟後番人、重將般若淘汰、方入涅槃。復以涅槃爲後教後味。重爲等者、敎儀云、大涅槃者有二義。一爲未熟者、更說四教。具談佛性。令具眞常、入大涅槃、故名捃拾敎。二爲末代鈍根、於佛法中起斷

滅見。夭傷慧命、亡失法身。設三種權、扶一圓實。故名扶律談常教。此文與彼意同。但文相稍有出入耳。追說等者。集註云、涅槃聖行品、追分別衆經、故具說四種四諦。(施權)、德王品、追泯衆經、俱寂四種四諦。(開權)、卽四不可說也。釋籤云、追者、退也。却更分別前諸味也。泯者會也。自法華以前諸經皆泯、此則順法華部也。釋義云。涅槃追說四教。追泯四教。重爲未入實者、廣談常住、是追說圓教也。又爲末世鈍根重扶三權、是追說藏通別教也。雖復四教並談、而與方等四教不同。方等中之四教、藏通初後並不知常。別教初不知、後方知。唯圓教初後俱知。今涅槃中之四教、同知常住。故不同也。既前三教亦皆知常。不同方等中隔異之三。是追泯藏通別也。既扶三權以助一實、不同方等中對三之一。是追泯圓教也。

二兼顯秘密不定、

而秘密、不定、二種化儀。徧於前之四時。唯法華是顯露、故非秘密。是決定、故非不定。

上來四時、已具六教。而秘密、不定、通前四教，今於五時後、出茲二教。並前爲

五時八教。

釋義。秘密不定。具足應云、秘密不定。顯露不定。蓋一音說法、隨類異聞異解。就相知邊、則名顯露不定。就不相知邊、則名秘密不定也。秘密故無可傳。可傳便屬顯露不定。又或一座說法、兩人所聞所解不同。若互相知、則皆名顯露不定。若互不相知、則皆名秘密不定。若此知彼、彼不知此。或彼知此、此不知彼。則約不知邊、便名秘密。若約知邊、便名不定也。但說無上道。故云顯露。決定說大乘。故非不定。法華出四時之外。超八教之表。於茲可見。獨得妙名者、良有以也。

三略點通別、

然此五時、有別有通。故須以別定通。攝通入別。方使教觀咸悉不濫。

然五時有別有通。別則五時有一定之秩序。通則如來說法、隨宜施設、初無一定。故名爲通。須以別五時斷定前後之通。說與何時相應、當歸何部所攝。故曰以別定通。攝通入別也。是則小大偏圓、若教若觀、而條然無濫矣。

二詳辨五時八教觀法爲三、初標科。二圖示。三正明。今初、

今先示五時八教圖。次申通別五時論。

二圖示、

五時八教權實總圖

頓　漸（初　中　後）　秘密　不定　非頓　非漸　顯露　決定

華嚴兼　阿含但　方等對　般若帶　法華純追說　涅槃追泯

藏　通　別　圓

眞　中

權　實

如來於無言說中、出生無邊法藏。所謂從一出生無量。天台將無邊教藏、收歸五時八教。而五時八教、不外乎權實二理。權實又不逾一念。所謂收無量歸於一也。今旭祖將一書全文、繪成一圖。開卷了然。俾無邊教藏、方寸可知、可謂巧矣。

三正明為二、初論五時通別。二辯八教觀法。初又二、初標科。二正論。今初、

通別五時論。最宜先知、

二正論為二、初引文以定通別。二正論五時通別。今初、

法華玄義云、夫五味半滿、論別。別有齊限論通。通於初後。

隋開皇年中、智者大師於江陵九旬譚妙。弟子章安尊者、集爲玄義十卷。分上下、名爲法華玄義。稱玄義者、玄謂幽玄也。體宗用教、散布經中。不易可見、名之爲玄。義者、深有所以也。卽體宗用教是也。夫者、發語之端。乳、酪、生酥、熟酥、醍醐、爲五味。乃譬喻也。出涅槃經。釋籤云。此五味相生之文在十三卷聖行品末。佛印無垢藏王菩薩竟云、譬如從牛出乳、乃至醍醐。譬如佛出十二部經、乃至

涅槃。半滿如上釋。妙玄云、今明五味、不離半滿。半滿不離五味。五味有半滿、則有慧方便解。半滿有五味、則有方便慧解。權實俱遊、如鳥二翼。雖復俱遊、行藏得所。是則五味半滿相成、不得相離。如華嚴頓滿、不須方便。唯滿不半、於頓成乳。三藏客作、但是方便。唯半不滿。於漸成酪。方等彈訶、則半滿相對。對半明滿、於漸成生酥。大品領教、帶半論滿、於漸成熟酥。法華付財、廢半明滿。若無半字方便、調熟鈍根。則亦無滿字、開佛知見。半有成滿之功。意在此也。故云五味半滿。別有齊限者、此言智者大師、判一代爲五時。而五時之文整齊、序秩有定。籤云、言次第者、華嚴初云、於菩提道場初成正覺。在初明矣。據信解品、脫珍着敝、故阿含居次。大集云、如來成道始十六年。故方等在鹿苑後。仁王云、如來成道二十九年。已爲我說摩訶般若。故知在方等後。亦知仁王在大品後。法華云、四十餘年。大經云、臨滅度時。故云別有齊限。別雖如是。通則不然。而五時悉通初後。以機感不齊、說亦不定。而豈拘於別五時耶。

二正論五時通別二、初通五時論。二別五時論。初又二、初引文申明通意。二正申通五時論。初又二、初章安破古。二靈峯斥今。初又二、初破三乘十二年。二

破般若三十年。初又三、初出過。二破斥。三結破。今初、

章安尊者云、人言第二時、十二年中說三乘別教。

章安、地名也。在浙江臨海境内。輔行云、蓋以西方風俗、稱名爲尊。此土避名爲敬。故以處、顯其人也。師諱灌頂、吳氏子。生纔三月、能隨母稱三寶名。有僧過門、謂其母曰、此子非凡。因以爲名。七歲入攝靜寺出家。日記萬言。穎悟異常。年二十受具戒。天縱慧解。一聞不忘。至廿七始隨智者至金陵。聽講法華文句。三十三歲、受玄義於江陵。次年受摩訶止觀。自著涅槃玄義二卷、疏二十卷。至年七十二、示寂於國淸寺。戒臘五十有二、廣如別傳。一家敎藏、全賴秉筆之力。其功之偉、莫可言喩。妙玄自序云、幸哉灌頂。昔於建業、始聽經文。次在江陵、奉蒙玄義。晚還台嶺、仍値鶴林。荊揚往復、途將萬里。前後補接、纔聞一徧。非但未聞不聞。亦乃聞者未了。卷舒鑽仰。彌覺堅高。並復惟念、斯言若墜、將來可悲。涅槃明若樹若石。今經稱若田若里。聿尊聖典、書而傳之。玄文各十卷。云云尊者、乃後人所尊稱也。人言者、乃指劉宋以後宏法之師。槪以七階五時、以判一代聖

教。彼以人天爲二階、屬第一時。三乘別教爲第二時。以二乘爲二階。以般若、維摩、思益、爲第三時。法華爲第四時。涅槃爲第五時。遂以般若、法華、涅槃、爲三階。今言第二時者、正以人天小教後、般若前、爲第二時也。言十二年中說三乘別教者、此出古人偏斷之過。以三因大異、故云別教。諦、緣、度、各別而修也。

二破斥、

若爾、過十二年有宜聞四諦、十二因緣、六度豈可不說。若說、則三乘不止在十二年中。若不說、則一段在後宜聞者、佛豈可不化也。定無此理。

此正破斥也。文有三節、若爾至豈可不說、是總斥。若說下、是別斥。若爾者、承上而問、猶云如汝所說也。若三乘別教限在十二年者、過十二年後、有三乘之機興。應聞四諦。十二因緣、六度者、豈可置之不顧。而不爲之說耶。若過十二年、有三乘機感、如來亦爲之說。則三乘之教、不限止在十二年。何得言十二年中說三乘別教耶。此以說斥也。若不說下、以不說斥。若過十二年後、有三乘機興而不說者

、則此一類在十二年後、應聞三乘之人、吾佛豈可置之而不教耶。定無此理。正是反顯一定爲之說也。

三結斥、

經言、爲聲聞說四諦。乃至說六度。不止十二年。蓋一代中、隨宜聞者卽說耳。如四阿含、五部律、是爲聲聞說、乃訖於聖滅。卽是其事。何得言小乘悉十二年中也。

經言下、是引經結明三乘不止十二年中。如四下、專引三藏證明通至涅槃時。何得下、是斥非。四阿含、謂增一阿含、長阿含、中阿含、雜阿含。五部律、卽曇無德部、薩婆多部、彌沙塞部、迦葉遺部、婁蹉富羅等、五部是也。下文詳說故智論云集結法藏、初從波羅柰。終至泥洹夕、凡所說小乘法、結爲三法藏。破三乘不在十二年明矣。

二破第三時三十年、

人言第三時、三十年中說空宗般若、維摩、思益。依何經文、知三十年也。大智度論云、須菩提於法華中、聞說舉手低頭、皆得作佛。是以今問退義。若爾、大品與法華、前後何定也。

以古人不知有方等時、但知十二年前爲有相敎。十二年後爲無相敎。故曰空宗般若。如維摩、思益、等。共爲第三時三十年、此臆說也。既云般若、維摩、思益三十年中說、則說必有憑。不知憑何經文、知得三十年耶。此是正斥、顯其純是臆說。無可憑據。大智下、發明般若通至法華後。何得局在三十年中。大智度論、是釋大品般若之釋論、非宗論也。亦名大論、又名智論。今言大智度論者、佛法如大海、信爲能入。智爲能度。故云智度。文有千卷。什師九倍略之。文成百卷須菩提下、是正引文。意以顯般若在法華後。論云、須菩提於法華經中聞說。若人於佛所、作小功德。乃至戲笑、一稱南無佛。及舉手低頭、必於當來刧中、皆得作佛。又聞阿鞞跋致品、有退不退義。又復聞聲聞人皆當作佛。若爾、不應有退。如法華經說、畢定不退。餘經說、有退不退。是以今問爲畢定作佛而無退義耶。爲不畢定作佛而

有退義耶。故云、今問退義。是則般若在法華後、豈局在三十年中耶。故反難云、若爾、大品與法華前後何定也。若定說法華在般若後。今明文在般若前。何得言法華在般若後耶。若定說般若在法華前。今文明言在法華後。何得言在法華前耶。是則般若法華前後有何一定耶。

二靈峯斥今。

論曰智者章安、明文若此。今人絕不寓目。尚自訛傳阿含十二方等八之妄說。爲害甚大。故先申通論、次申別論。

據祖語而評判今非、故曰論。智者、隋主所稱。大師授晉王菩薩戒竟。曰、大王紆遵聖禁、名曰總持。王曰。師傳佛法燈、稱爲智者。自後咸稱大師爲智者矣。上引玄義、別有齊限、通於初後。乃智者明訓昭然。章安之破三乘不在十二年。斥般若非三十年。瞭如指掌。故云明文若此。今人絕不寓目、尚自訛傳。此正斥時人。以玄文發明通五時、昭如天日。今人何故絕不寄目一閱。正是斥人師不閱大部、故以訛傳訛。乃云阿含十二方等八、二十二年般若談、法華涅槃共八年、華嚴最初三七

日。此頌等於道聽途說、全無稽考。故曰妄說。由是世人但知限定時日之別五時、而通五時爲之湮沒。則於判敎一途、處處成礙。故曰爲害甚大。是以通五時、不得不先爲發明。故云先申通論、次申別論。以別五時、人所皆知耳。

二正申通五時論。文自為五、初論華嚴通。乃至五、論法華涅槃通。今初、

先明通五時者。自有一類大機。卽於此土見華藏界、舍那身土、常住不滅。則華嚴通後際也。只今華嚴入法界品。亦斷不在三七日中。

欲明通五時、先以標示、故云通五時者。宿值深厚。今感大化、故云大機。此輩始終聞大、故云自有一類。乃界外一類大乘之機宜也。卽於同居土、見蓮華藏世界海、盧舍那佛。身處華臺、爲千百億釋迦牟尼佛、說心地法門。故云卽於此土、見華藏界舍那身土。是則若身若土、皆常住不滅。豈非華嚴通於涅槃之後際耶。妙玄云、夫日初出、先照高山。日若垂沒、亦應餘輝峻嶺。故蓮華藏海會、通至涅槃之後。況前敎耶。只今下、明今之華嚴三十九品、最後入法界品、亦斷斷不在三七日中

說。當於何時說耶、妙樂云、義當轉教時也。經家取後分部類相從、結歸前分華嚴部內。此卽通五時中文通之類也。妙玄云、若華嚴頓乳、別但在初、通則至後。故無量義云、次說般若、歷劫修行。華嚴海空、法華會入佛慧、卽通至二經。此皆義通之類、非文通。不能結歸前分華嚴也。

二論阿含通、

復有一類小機。始從鹿苑、終至鶴林、唯聞阿含毗尼對法。則三藏通於前後明矣。章安如此破斥、癡人尚何執迷。

宿根微薄、不感大化。以始終聞小、故云一類小機。鹿苑者、古王養鹿之所。亦如來宿世垂化之地。群鹿所居、故曰鹿苑。因緣在輔行、須者往檢。亦云柰苑、從樹得名。又名仙苑、古仙所居、如來成道後、度五比丘、三轉法輪於此。小化之初、故云始也。鶴林者。如來入滅處也。在拘尸城、阿夷羅跋提河邊。樹有四雙。復以四方各雙、故名雙樹。又云根分頂合、故名雙樹。佛於中間、而般涅槃。其林變白、猶如白鶴。故名鶴林。化事畢竟、名之爲終。阿含爲經藏。毘尼是梵語、此翻爲

律、是律藏。梵語阿毘曇、此云對法是論藏。此輩從始至終、但聞小乘三藏而已。故妙玄引智論云、從初鹿苑、至涅槃夜、所說戒定慧、結爲修妬路藏等。當知三藏、通至於後矣。今言三藏通前後明者。妙玄云、若修多羅半酪之教、別論在第二時。通論亦至於後。何者、迦留陁夷於法華中、面得受記。後入聚落被害、作結戒緣起。又如身子、法華請主。後入滅、均提持三衣至佛所。佛問云云。豈非三藏通至後耶。章安下、斥迷可知。

三論方等通、

復有一類小機。宜聞彈斥褒歎、而生恥慕。佛卽爲說方等法門。豈得局在十二年後、僅八年中且如方等陀羅尼經、說在法華經後。則方等亦通前後明矣。

此論方等通也。上來華嚴之機、始終純大。阿含一類、初後皆小。此方等所被、乃一類由小轉大之機。故云、復有一類也。彈是彈呵偏教。斥是斥遠小乘。褒爲褒美圓教。歎謂讚歎大乘。一類小機、纔聞三藏、卽便取證。遂成沉空滯寂、保果不前

。有乖如來施化之意。是以一證小果便堪彈斥。故云宜聞。而生恥慕者、由聞彈斥、而內自生慚、曰恥。因聞褒歎、而渴仰大乘、曰慕。機教相扣。淬啄同時。故曰、佛卽爲說。機多教廣、三根具攝、四教並陳、故云方等法門。纔證小果、卽可彈斥、何待十二年。故曰、豈得局在十二年後、此明通前。方等時長、亦豈得僅在八年中、此明通後。且如方等陀羅尼經說在法華經後、是證明方等通後。故妙玄云、若方等半滿相對、是生酥教。別論在第三時。通論亦至於後。何者、陀羅尼云、先於王舍城、授諸聲聞記。今復於舍衞國祇陀林中、復授聲聞記。昔於波羅柰、授聲聞記。身子云、世尊不虛、所言眞實。故能第二第三、授我等記。故知方等至法華後則方等下、結明可知。

四論般若時通、

復有三乘。須歷色心等世出世法、一一會歸摩訶衍道。佛卽爲說般若。故云從初得道、乃至泥洹。於其中間、常說般若。則般若亦通前後明矣。

復有者、利根之三乘。非同阿含之一類鈍根。乃爲利根三乘、須要徧歷色心世出世法、一一歸於摩訶衍道。梵語摩訶衍、此云大乘法。卽般若波羅蜜多也。色心等者、質礙名色。靈知曰心。等、乃等於五陰、十二入、十八界、乃至一切種智。共八十一科。卽世出世法、皆會於般若波羅蜜多。故云會歸摩訶衍道。此是會法不會人也。從初下、是明般若亦通前後也。故妙玄云、般若帶半論滿、是熟酥教。別論在第四時。通論亦至於初後。何者、從得道夜、至泥洹夜、常說般若。

五論法華涅槃通又二、初法華。二涅槃。今初、

復有根熟衆生、佛卽爲其開權顯實。開迹顯本。決無留待四十年後之理。但佛以神力、令根未熟者不聞。故智者大師云、法華約顯露邊、不見在前。秘密邊論、理無障礙。且如經云、我昔從佛聞如是法。見諸菩薩、受記作佛　如是法者、豈非妙法。又梵網經云、吾今來此世界八千返坐金剛華光王座等。豈非亦是開迹顯本耶。

於前四時、隨於何時、調停淳熟、大志起發、希冀作佛者、名爲根熟衆生。佛卽爲其開方便之權門。顯眞實之妙理。若能於此悟入、卽便授記作佛。又開近成之化迹、顯久遠之實本。增道損生、位鄰大覺。決無停留等待至四十年後、始顯眞實。但如來三密、四門若智、若機、若時、若處、皆不可思議。故云但佛神力。以神力故、令根未熟者、不得而聞也。於八教中、乃屬秘密教攝。故引大師之言爲證。約顯露邊論、四十年前未見有法華座席。秘密爲論、何時而不說法華耶。故曰、理無障礙且如下、是大師引經、證其的確不謬。身子昔在方等座席、故曰我昔從佛、佛爲根熟菩薩、開權顯實。故云聞如是法。菩薩聞已、便堪授記作佛。聖言說與、名授。果與心期、曰記。如是法下、乃旭祖示與法華同指粗卽妙。故云妙法。梵網下、是引梵網證開迹顯本也。此世界者、遷流爲世、分位爲界、卽娑婆世界是也。八千返作佛、八千回也。金剛等、卽成佛時所坐之座。金剛是最堅固、而不可壞。又云華光王座者、卽大寶華王座。若依若正。俱有光輝也。結顯可知。

二涅槃、

復有衆生應見涅槃而得度者、佛卽示入涅槃。故曰八相之中、各具八相、不可思議。且大般涅槃經、追敍阿闍世王懺悔等緣、並非一日一夜中事也。

自有一類、宜見如來滅度。方始解脫。餘非所宜、故曰應見涅槃而得度者。如來爲逗物機宜、卽便示入滅度、故云佛卽示入涅槃。八相者、謂降兜率、托胎、出胎、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃也。小無住胎、合入托胎故。大無降魔、了魔卽佛故。各具八相者、紀云、小乘始終八相。大乘相相八相。然大亦法界、小亦法界。無緣大慈、雙垂兩相、不可思議。豈大乘八相、各具八相。而小乘八相、不各具八相者哉。追敍阿闍世王懺悔等緣者、梵語阿闍世、此云未生怨。以韋提希懷孕時、卽現惡相。以致內外皆怨、故云未生怨。或云婆羅支、此翻無指。初生時、相者云凶。王令升樓撲之。不死。但損一指、故云無指。後奉調達之教曰、汝殺老王作新王。我害老佛作新佛。新王新佛、共化天下。豈不快哉。由是收執父王頻婆娑羅、幽閉七重室內。令自餓死。禁制群臣一不得往。國太夫人私與飲食、以致多日

、非但不死。因聞法故。而反加和顏悅色、由是責諸守者、守者曰、太夫人密以飲食上王。沙門目連、及富樓那、從空而來。爲王說法、不可禁制。王卽怒曰、我母是賊。與賊作伴。沙門惡人。令此惡王、多日不死。卽執利劍、欲害其母。被日光、耆婆、二大臣止之。母遂亦被閉置深宮。故涅槃云、王舍大城阿闍世王、其性弊惡、喜行殺戮。父王無辜、横加逆害。因害父已。心生悔熱。徧體生瘡、臭穢不可附近。尋自念言、我今此身已受華報。地獄果報、將近不遠。爾時大醫、名耆婆。往至王所。白言大王、得安眠不。王告耆婆、我今病重。於正法王、興惡逆害。一切良醫、妙藥咒術。所不能治。何以故、我父先王、如法治國。實無辜咎、横加逆害。如魚處陸、當有何樂。如鹿在檻、初無歡心。我昔曾聞智者說言、身口意業、若不清淨、當知是人、必墮地獄。我亦如是。云何當得安穩眠耶。今我又無無上大醫、演說法藥、除我病苦。耆婆乃徧讚如來功德。王隨其敎、到娑羅雙樹間、瞻仰如來三十二相、八十種好。生大歡喜、廣申供養、發露懺悔。佛卽爲說實相法要。因得心開。發菩提心。罪障消滅。云云言懺悔者、乃梵華兼擧。梵語懺摩、此云悔過。懺是梵語、悔是華言也。言追敍者、追者、退也。敍者、述也。言闍王之懺悔

因緣、並非臨滅度時事。乃滅度前事。涅槃經中、不過重述前文、故曰追敍。又云非一日一夜中事者、以涅槃是一日一夜所說耳。妙玄云、若涅槃醍醐滿教。別論在第五時。通論亦至於初。故釋論云、從初發心、常觀涅槃行道。前來諸教、豈無發心菩薩觀涅槃耶。大經云、我坐道場菩提樹下、初成正覺。爾時無量阿僧祇恆沙世界諸菩薩、亦曾問我如是深義。然其所問句義功德、亦皆如是、等無有異。如是問者、則能利益無量衆生。此則通至於前。

二論五時別為三。初根鈍、具經五味。二稍利、隨時得入。三未熟。更待後教、初又二、初正論別五。二明不拘時日。初又五、初華嚴時別。

次明別五時者。乃約一類最鈍聲聞、具經五番陶鑄、方得入實。

所謂初於華嚴不見不聞、全生如乳。

華嚴前八會中、永無聲聞、故云不見不聞。至第九會入法界品、在祇園中方有聲聞。爾時已證聖果、尙於菩薩境界、如啞如聾。驗知爾前、縱聞華嚴、亦決無益。然舍利弗等、由聞藏教、方證聖果、方預入法界會。則知入法界品、斷不說在阿含前矣。人胡略不思察、妄謂華嚴局在三七日內耶、

次明別者、對上先明通、故云次別。五時者、乃標示也。最鈍聲聞、乃指一類小能轉大中之最遲鈍者、非始終純小之流也。五番陶鑄者、范土謂陶。鑄金爲鑄。皆所以造器也。爲造就人才之意也。五番陶鑄、卽五時調停也。必經五時、而後始與授記作佛、故云方得入實也。所謂、乃進解之詞。鈍根者、於華嚴座席、有眼不見舍那身、故云不見。有耳不聞圓頓教、故云不聞。全生如乳、此是約機論其濃淡也。雖經華嚴座席、依然是一凡夫。故曰全生如乳。若取相生、則如涅槃云、譬如從牛出乳、乃至醍醐。以譬從佛出十二部經、乃至大般涅槃。五味之譬、有此二意、卽相生與濃淡也。濃淡、譬機之生熟。相生、譬教之次第。一法雙譬機應。而佛祖之立言、可謂巧矣。

二阿含時別、

次於阿含聞因緣生滅法、轉凡成聖。如轉乳成酪。酪、即熟乳漿也。

對華嚴之初說、故云次。先於華嚴、既未蒙益。次在鹿苑、暫聞便證。故曰次於阿含。言因緣者、種子爲因。疎助爲緣。指三乘悉是正因緣法也。此正因緣對非邪因

緣、及無因緣而言。然茲因緣二字、乃吾佛設教之正宗、諸行之大本也。但智慧有優劣之不同、而成小大偏圓之差殊耳。言生滅者、諦緣度皆生滅也。下文自見。轉凡胎而成聖果、故云轉凡成聖。如轉生乳而成熟酪。然酪勝於乳、濃淡宛然。以譬革凡成聖也。

三方等時別、

次聞方等、彈偏斥小、歎大褒圓。遂乃恥小慕大、自悲敗種。雖復具聞四教、然但密得通益。如轉酪成生酥。

上聞阿含革凡成聖、遂乃保果不前。由是假諸大士互相酬唱、斥小彈偏、欲令回小向大也。彈偏者、乃以圓教彈呵藏通別三教之偏。斥小者、即是通別圓滿字法門對斥三藏半字法門。有顯、有密。如維摩弟子品、密彈也。禮座去花、顯彈也。觀衆生品、是歎大。稱歎文殊淨名、是褒圓。智者大師、以此八字判盡經理。內懷慚愧、不及大乘。是恥小。迦葉云、一切菩薩、皆應欣慶頂受此法。是慕大。一切聲聞、聞此不思議解脫法門、皆應號泣、聲震三千大千世界。是自悲。迦葉云、我等何

爲、永絕其根。於此大乘、己如敗種。故名敗種。雖知有大乘、而不回小向大。但其心漸淳淑、故曰密得通益。旣恥小慕大、如轉酪成生酥。酥、濃於酪也。

四般若時別、

次聞般若會一切法皆摩訶衍。轉教菩薩。領知一切佛法寶藏。雖帶通別、正明圓教。然但密得別益。如轉生酥成熟酥。

聲聞先在方等、雖曰仰慕大乘。其執情未捨、不肯回小向大。乃以般若理水、蕩其執情。故方等後、乃聞般若。故云次聞般若。會一切等、上文已釋。佛以般若法門、命其向菩薩說。故曰、轉教菩薩。於佛心意、在領知法門。法華名曰付財。故云領知一切佛法寶藏。而二乘自謂被加令說。般若中云、豈聲聞敢有所說。有所說者、皆是佛力。由機未轉、自言被加、名曰轉教。言寶藏者、文句云、勸學中明一切法門皆是珍寶。包藏一切禪定智慧、故曰寶藏。帶通別、正明圓教者。輔行云、般若傍用通教、正用別圓。加於二乘、密成別益。領知法門、卽密得別益也。心漸通泰。自知螢火、不及日光。敬伏之情、倍更轉熟。如從生酥、轉成熟酥也。

五法華時別、

次聞法華開權顯實。方得圓教實益。如轉熟酥、而成醍醐。

上四味調停、機已淳熟。乃於靈山高會、開權顯實。方始入實。授記作佛。如來本懷、於此究暢。所謂一化週窮、五時終卒也。

二明不限時日、

然只此別五時法、亦不拘定年月日時。但隨所應聞、卽便得聞。如來說法、神力自在。一音異解、豈容思議。

以上所明別五時次序、雖條然不紊、然亦無限定時日。但宜所應聞者、卽便說耳。一音說法、能應衆機。如來神力、不可以心思圖度。豈可以言語形容耶。

二稍利隨時得入、

又有根稍利者、不必具歷五味。或但經四番、三番、二番、陶鑄

。便得入實。若於阿含、方等、般若、隨一悟入者卽是秘密、不定、二種化儀所攝。

不同最鈍、曰稍利。四番、卽般若。三番、卽方等。二番、卽阿含。隨於何時、皆得聞法華。悉能入實相。前三時證入者、皆歸秘密、不定所攝耳。

三未熟更待後敎、

復有衆生未堪聞法華者。或自甘退席、或移置他方、此則更待涅槃捃拾。或待滅後餘佛。事非一槪熟玩法華玄義文句羣疑自釋。

復有至法華時、而根猶未熟、不堪預會、故曰未堪聞法華者。如五千退席之流、故云自甘退席。如三變土田、移諸天人置於他方、故云移置他方。此類過法華座席、再以般若淘汰之。以涅槃捃拾之。卽收拾法華遺漏之機、故曰更待涅槃捃拾也。釋籤云、法華如破大陣。餘機至彼、如殘黨不難。故以法華爲大收、涅槃爲捃拾。若不爾者、涅槃不應遙指八千聲聞於法華中得受記莂。見如來性。如秋收冬藏。更無

所作也。或待滅後餘佛者、佛滅度後、現前無佛。指四依大士爲餘佛。又指方便有餘土中佛、名爲餘佛。如紀引法華化城喩品云、我滅度後、復有弟子不聞是經。不知不覺菩薩所行。自於所作功德、生滅度想。當入涅槃。我於餘國作佛、更有異名。是人雖生滅度之想、入於涅槃。而於彼土求佛智慧、得聞是經。唯以佛乘、而得滅度。更無餘乘。衆生之機、旣然不齊。如來應機之教、亦復非一。故云事非一概。習熟玄義文句、則如來之化儀、泠然可見矣。故曰、群疑自釋。

二辯八教觀法二。初化儀四教。二化法四教。初又二。初科示。二正明。

二正明爲二。初明教二明觀。初又四。初自為四教。二部中用教。三漸頓相融。四兼明顯密。初又四。初頓教。二漸教。三秘密。四不定。今初、

化儀四教說。

頓有二義。一頓教部。謂初成道、爲大根人之所頓說、唯局華嚴。

凡一代中直說界外大法、不與二乘共者。如梵網圓覺等經、並宜收入此部。是謂以別定通、攝通入別也。

二頓教相。謂初發心時

、便成正覺。及性脩不二、生佛體同等義。則方等般若諸經、悉皆有之。

頓教二義。一部、二相。部局在初、相通一代。如來在寂滅道場、始成正覺、故云初成道。大根卽四十一位法身大士、及根熟天龍八部。皆因宿植深厚、感此大化。華嚴云、如日初出、先照高山、是爲頓教部。部唯屬初、不通餘時、故云唯局也。凡一代中直說界外大法者。大凡始自寂場終至涅槃。不帶二乘方便爲直說。別圓二教獨被界外大機名曰大法、別者獨菩薩法、圓者純佛。不與藏通三乘干涉、故云不與二乘共者。以別定通、攝通入別者、即攝梵網圓覺等經、文通之類非義通也。頓教相、卽圓頓之文相也。謂下、略引一二、以例一代。三心圓發、三德圓證、名爲發心。正因理心發、卽法身德。了因慧心發、卽般若德。緣因善心發、卽解脫德。乃圓教發心住。聖位之始、故名初。言便成正覺者。卽初住百佛世界、分身作佛是也。及性修不二者。初則圓悟法性、次則依解起脩。全性起脩、脩外無性。全脩在性、性外無脩。卽脩卽性、卽性卽脩、二而不二、不二而二、故云不二也。華嚴云。心如工畫師、造種種五陰。一切世間中、無不由心造。如心佛亦爾、如佛衆生然。心佛及衆生、是三無差別。故曰生佛

體同。等者、等於發揮圓義之文。則諸經咸有、不獨華嚴也。

二漸教

漸亦二義。一漸教部。謂惟局阿含爲漸初。凡一代中、所說生滅四諦。十二緣生、事六度等、三乘權法。並宜收入此部。**方等爲漸中。**凡一代中、所說彈偏斥小、歎大褒圓等經、及餘四時所不攝者、並宜收入此部。如增上緣名義寬故。**般若爲漸後。**凡一代中、所說共不共諸般若教、並宜攝入此部。**二漸教相。謂歷劫修行、斷惑證位次第、則華嚴亦復有之。法華會漸歸頓。不同華嚴初說、故非頓。不同阿含方等般若。隔歷未融。故非漸。然仍雙照頓漸兩相。**

漸亦有二義。一部、二相。部局在三、相通一代。謂寢頓施漸、是小化始、故阿含爲初。方等大小並談、知有大乘、密得通益、故名漸中。般若轉教菩薩、領知衆物、密得別益、故名漸後。三藏四階成道。通教歷登十地。別教修諸梵行。故曰歷劫

修行。無論見思、塵沙、無明、斷皆有前後。以及證位亦皆有次第。雖華嚴之別教、亦不外乎是。故云華嚴亦復有之。法華、三乘普會、九界同歸、故曰會漸歸頓。非華嚴頓大之頓。以頓大之頓、兼有別教之權。法華純圓、故不同華嚴之頓、阿含但小。方等雖有圓教、而復斥小彈偏、豈能融通。般若雖會法、而不會人。帶通別說圓。而不能卽通別是圓、故曰未融。今漸卽頓、不同三時漸中之漸、故曰非漸。又以法華開前漸頓、同歸法華圓頓之頓、故曰雙照漸頓兩相。使一代能詮、無復異名。圓融旨趣、畢茲轍矣。

三秘密教

秘密亦有二義。一秘密教。謂於前四時中、或爲彼人說頓、或爲此人說漸等。彼此互不相知、各自得益。（法華正直捨方便、但說無上道、故非秘密。）**二秘密呪。謂一切陀羅尼章句、卽五時教中、皆悉有之。**

上來漸頓、各具二義。今此亦然、故曰秘密亦有二義。一教、二呪。秘密者。謂如

來說法、得最自在。若智若機、若時若處、三密四門、無妨無礙、不可得而思議、名爲秘密。具足應云、秘密不定、此文是略。或爲彼人說頓、爲此人說漸。或者、不定之詞。對彼說頓、對此說漸、大術在乎如來。降佛以還、所不能測。此處文略、故以等字該之。若據妙玄有三。一、此座十方相對、以論秘密不定。如云、此座說頓、十方說漸說不定。頓座不聞十方、十方不聞頓座。或此座說漸、十方說頓說不定。各各不相知聞、於此是顯、於彼是密。二、一人多人相對、以論秘密不定。如云、或爲一人說頓、或爲多人說漸說不定。或爲一人說漸、爲多人說頓說不定。各各不相知聞、互爲顯密。三、說默相對、以論秘密不定。如云、或一座默、十方說。或十方默、一座說。各各不相知、互爲顯密。或倶默、或倶說云云。聞頓得頓益、聞漸得漸益、故云各自得益。藏通曲巧而非直、別教偏傍而非正。今捨此等方便、故云正直捨方便也。二秘密呪梵語陀羅尼、此云爲呪。唐譯爲眞言。又陀羅尼、此云總持。總一切法、持無量義。又云遮持、惡無不遮、善無不持也。章是章段。句爲句逗。大凡密呪、多有章段句逗也。一代五時爲顯詮。吾佛設教、顯密並施。有顯必有密、故云皆悉有之。

四不定

不定亦有二義。一不定教。謂於前四時中、或爲彼人說頓、爲此人說漸。彼此互知、各別得益。卽是宜聞頓者聞頓、宜聞漸者聞漸也。法華決定說大乘、故非不定教相。**二不定益。謂前四時中、或聞頓教得漸益、或聞漸教得頓益。卽是以頓助漸、以漸助頓也。**隨聞法華一句一偈、皆得受記作佛、故非不定益也。

不定亦有二義。一教、二益。此亦文略。具足應云、顯露不定。謂下、釋或爲彼人說頓、爲此人說漸者、正明不定也。妙玄云、雖高山頓說、不動寂場而遊鹿苑。雖說四諦生滅、而不妨不生不滅。雖爲菩薩說佛境界、而有二乘智斷。雖五人證果、不妨八萬諸天得無生忍。當知卽頓而漸、卽漸而頓、是爲顯露不定也。知如來爲我說頓、爲彼說漸。漸亦知頓、是名彼此互知。雖互相知、機在於頓者則宜聞頓、機在於漸者宜聞漸也。聞頓得漸益、聞漸得頓益、是漸頓相資也。

二部中用教

頓敎部、止用別圓二種化法。漸敎部、具用四種化法。顯露不定、旣偏四時、亦還用四種化法。秘密不定、亦偏四時、亦還用四種化法。

化儀判部、是能用之敎。化法四敎、乃部中所用之敎也。頓部卽華嚴。部中所用、卽圓別二種化法。所謂兼別明圓是也。漸部有三、漸初部爲阿含。部中所用、但三藏敎。方等爲漸中、部中所用、四敎並談、是用四敎。漸後部帶通別、正明圓敎、是用三敎。顯密二敎、偏前四時、所用者亦不出化法四敎。上文云、頓等所用、總不出藏等四味者此也。

三漸頓相通

頓敎相、局唯在圓。通則、前之三敎、亦自各有頓義。如善來得阿羅漢等。漸敎相、局在藏通別三、通則圓敎亦有漸義。如觀行

相似分證究竟等。

頓教相、局惟在圓。此是圓頓之頓、非頓大之頓、故局在圓。如善來得阿羅漢等者。紀引毘尼止持。謂有具信白衣、來詣佛所、欲求出家。佛觀根性成熟、堪可度者。便喚言善來比丘、於我法中、快得娛樂。可脩梵行、盡諸苦源。佛語未竟、鬚髮自落、衣鉢具足。如百臘比丘、威儀庠序、得具足戒。如憍陳如諸大弟子、卽證阿羅漢果等。藏通別三、修因證果、悉屬漸次。故云漸教相、局在藏通別三。圓雖一生取辦、是謂頓修頓證、而六卽之位宛然。如利刀截紙。雖一截千張、而層數歷然、故圓亦有漸義也。

四兼明顯密

秘密教、互不相知、故無可傳。秘密呪，約四悉檀、故有可傳。

不定教不定益、並入前四時中、故無別部可指。

秘密互不相知、尚非阿難能領受、豈人師可傳耶。四悉檀。南嶽大師云、悉者言徧

。檀是梵語、具云檀那、華言爲施。華梵兼稱、故名悉檀。佛以此四法、徧施一切衆生、故名四悉檀也。一世界悉檀。世卽隔別之義。界卽界分也。蓋由衆生根器淺薄、故佛隨其所欲樂聞、爲之次第分別而說、令生歡喜、是名世界悉檀。二爲人悉檀。謂佛欲說法。必先觀衆生根器之大小、宿種之淺深。然後稱其機宜而爲說之、令生正信、增長善根、故名爲人悉檀。三對治悉檀。謂於衆生、貪欲多者、敎觀不淨。瞋恚多者、敎脩慈心。愚癡多者、敎觀因緣。爲對此等諸病、說此法藥、徧施衆生、故名對治悉檀。四第一義悉檀。第一義、卽理也。謂佛知衆生善根已熟、卽爲說法、令其得悟聖道、是名第一義悉檀。今明密呪之四悉檀者。文句云、諸師或說、呪者、是鬼神王名、稱其王名、部落敬主、不敢爲非、故能降伏一切鬼魅。(其一)或云呪者、如軍中之密號。唱號相應、無所訶問。若不相應、卽執治罪。若不順呪者、頭破七分。若順呪者、則無過失。(其二)或云呪者、密默治惡、惡自休息。譬如微賤、從此國逃彼國詐稱王子。彼國以公主妻之、多瞋難事。有一明人、從其國來。主往說之。其人語主、若當瞋時說偈。偈云、無親遊他國、欺誑一切人。麤食是常事、何勞復作瞋。說是偈時、默然瞋歇、後不復瞋。是主及一切人、但聞斯偈、皆

不知意。呪亦如是。密默遮惡、餘無識者。其三或云呪者、是諸佛密語。如王索先陀婆。一切群下、無有能識。唯有智臣、乃能知之。呪亦如是。祇是一法、徧有諸力。病愈、罪除、善生、道合。其四有此四益、故云可傳也。不定可知。

二明觀為三、初標示。二解釋。三料簡。今初、

約化儀教、復立三觀。謂頓觀漸觀不定觀、蓋秘密教、既不可傳、故不可約之立觀。設欲立觀亦止是頓漸不定三法、皆秘密耳。

承上化儀四教、既有教、而必有觀。故曰約化儀教、復立三觀。謂下標三觀名也。然化儀既有四教、何止三觀耶。蓋下、乃明無秘密觀之所以。以無教故、亦無觀。縱使立秘密觀。亦不過前三觀、內自獲益、而論秘密也。

二解釋

今此三觀、名與教同、旨乃大異。何以言之。頓教指華嚴經、義則兼別。頓觀唯約圓人。初心便觀諸法實相、如摩訶止觀所明是

也。漸教指阿含方等般若、義兼四教、復未開顯。漸觀亦唯約圓人。解雖已圓、行須次第、如釋禪波羅蜜法門所明是也不定教、指前四時、亦兼四教。仍未會合。不定觀亦唯約圓人。解已先圓隨於何行、或超或次、皆得悟入。如六妙門所明是也。

此下皆對教簡。以釋三觀、唯在於圓也。今之頓觀漸觀不定觀、名與頓漸不定三教似同。而究其旨趣則全異、故云今此三觀、名與教同、旨乃大異。何以言之。欲明教觀之不同、故先假言以徵起。頓教指華嚴部、頓大之頓。義則兼權、而非圓頓之頓。故曰頓教指華嚴經、義則兼別。頓觀唯約圓人者。正顯是圓頓之頓、而非頓大之頓。以名字初心、圓解大開。便觀介爾一念妄想、頓具三千性相、百界千如、卽空卽假卽中。便與諸佛究竟證得之三德秘藏相應。故曰具煩惱性、能知諸佛三德秘藏。是名初心、便觀諸法實相。脩四種三昧、卽於道場、開佛知見、得無生忍。如牛食忍草、卽得醍醐、名爲圓頓觀也。如摩訶止觀所明者。智者大師。於玉泉一夏敷揚、二時慈注。章安結集、十卷成文。而題名摩訶、卽圓頓意也。摩訶、此云大

多勝。大卽空觀、假中俱空、故云大。多卽假觀、空中俱假、故云多。勝卽中觀、空假俱中、故云勝。卽一心三止三觀也。漸敎乃至復未開顯者。漸中四教、三權一實。未經法華開顯、而權實猶是隔礙未融。故云、復未開顯。漸觀亦是圓人、故云亦唯約圓人。解雖已圓者。雖是未盡之詞。旣云圓人、必開圓解、而行圓行。今云行須次第、故云雖也。先則三歸五戒。次乃脩諸世間有漏諸禪。然後脩出世無漏、乃至臻之圓頓者、故云次第也。釋禪波羅蜜、卽次第禪門也。仍未會合句、與上復未開顯意同。或超或次者。或是不定之詞。超卽是頓、次卽是漸。如行者正用圓頓止觀、忽爾成漸。本用漸觀、忽爾成頓。頓漸不能一定、故云或也。於頓於漸、悉能悟人、故云皆也。六妙門者。一數、二隨、三止、四觀、五還、六淨。此之六法、能入涅槃。故曰妙門。智者爲尙書毛喜所說者、文有十章、須者往檢。

三料簡

問、但說圓頓止觀卽足、何意復說漸及不定。答、根性各別。若但說頓收機不盡。問旣稱漸及不定、何故唯約圓人。答、圓人受

法、無法不圓。又未開圓解、不應輒論脩證、縱令脩證、未免日劫相倍。

恐人疑云。既稱是圓、則一切皆圓。何容漸及不定。既稱漸及不定、何故復是圓人耶。答中、發明圓根、非是一種、故云根性各別。一種觀法、不能徧攝諸根。故云收機不盡。由是對三根而設三種觀也。又既云、漸觀應屬前三教、不定觀應屬不定教、又何故唯約圓人耶。答中、明其既開圓解、是名圓人。縱使用漸、漸亦是圓。用不定、不定亦圓。故云圓人受法、無法不圓也。又下、明脩證以開圓解爲急務。設圓解不開、不足以語脩證之方、故曰未開圓解、不應輒論脩證。縱然脩持、邪行險徑、且置勿論。卽使永無諸過、亦難免日劫相倍。未開解者脩一劫、不如開解者一日之功。以是言之、脩行者、豈不以開圓解爲急務乎。

二化法四教。分二。初標科。二正釋。今初

化法四敎說。

藏通別圓之四教、乃教化衆生之方法。文略義詳、非說無以發明、故曰化法四教說。

二正釋分二。初總明設教之意。二別明四教之相。今初

法尙無一、云何有四。乃如來利他妙智、因衆生病而設藥也。見思病重、爲說三藏教。見思病輕、爲說通教。無明病重、爲說別教。無明病輕、爲說圓教。

法性絕待、唯佛獨證。言語道斷、心行處滅。一尙不可得、云何而有四耶。故云法尙無一、云何有四。乃如來大悲不已、爲物情深、起不謀之權智、循物機而施設。於無言說中、假名相說。故曰如來利他妙智。權智稱妙者、全權卽實。權實不二、故稱妙也。因衆生病而設藥者。三惑二死皆病也、四教解行脩證皆藥也。此是總說藥病。見思下、是別明藥病。見思者。四教儀云。又云見脩。又云四住。又云染汚無知。又云取相惑。又云枝末無明。又云通惑。又云界內惑。雖名不同、但見思耳。分別曰見。憎愛曰思。人不知之、直作眼見心思解之誤矣。然見惑從法塵起、能障眞理。思惑從五塵起、能牽生三界。此均欲界多分以說。見思二字、皆從解得名

。見非是惑、見道時能斷此惑、故曰見所斷惑。思非是惑、思維道時、能斷此惑、故曰思惑。見惑有八十八使、思惑有八十一品。見惑之八十八使者、是約十使以對三界四諦而論。十使、卽身、邊、見、戒、邪、之五利使。與夫貪、瞋、癡、慢、疑、之五鈍使。共爲十使。然後約三界四諦。如云苦下具一切、集滅各除三、道除於二見、上二不行瞋、是爲八十八。無論單四見、複四見、具足四見、十六知見、六十二見、一百八見、一一莫不具足八十八使。是則見惑倒浪瀾漫、而無窮盡、豈止八十八耶。思惑是貪瞋癡慢、此非五鈍使、乃是正三毒。與五鈍法爾不同。言八十一品者是約三界九地以論。九地中、每一地有九品。如欲界五趣雜居地之貪瞋癡慢、分爲九品。謂上上品、上中品、上下品。中上品、中中品、中下品。下上品、下中品、下下品。欲界一地、有九品。上二八地、亦各有九品、共八十一品。上二八地、謂初禪離生喜樂地。二禪定生喜樂地。三禪離喜妙樂地。四禪捨念清淨地。是爲色界四地。空無邊處地。識無邊處地。無所有處地。非非想處地。是爲無色界四地。共成七十二品、合欲界爲八十一品也。病重是擧喻、以喻煩惱深厚也。煩惱旣厚、而宿根又淺、是謂根鈍障重。爲化此類、必三藏敎、方合機宜、故云爲說三

藏教。煩惱稍輕、而宿根稍厚、故名見思病輕。爲化此類、通教始合物機、故云爲說通教。無明者、根本煩惱也。以世出世間一切諸法、無非眞如實相。而人所不知、是謂無所明了、故曰無明。餘如釋義。

釋義、諸法寂滅相、不可以言宣。又諸法從本來、常自寂滅相。寂滅則何一何四、此所謂識取綱宗、本無實法也。因病設藥、大綱維四。開權顯實、究竟歸一。一爲實、三爲權。權實相對、皆不得已而有言說。若論本體、不但不可名四、亦復不可名一、故云非權非實也。然所謂非權非實者、非謂出權實外、別有一法名非權非實。但以權卽實家之權、故卽非權。實卽權家之實、故卽非實。猶云波卽水家之波、故卽非波。水卽波家之水、故卽非水。究竟同一濕性耳、濕性豈在波水外哉。

二別明四教之相。分四。初三藏教。二通教。三別教。四圓教。初又二。初釋教相。二明觀法。初又二。初釋能詮名。二釋所詮義。今初

三藏教、四阿含爲經藏。毘尼爲律藏。阿毘曇爲論藏。

教儀云、此教明因緣生滅四聖諦理、正教二乘、傍化菩薩。所言三藏教者、經律論

爲三。各含一切文、一切義、故名爲藏。此是能詮教名也、四阿含下。詳如釋義。阿含亦云阿笈多、亦云阿笈摩。（此是梵音楚夏之別。）此翻教、又翻法歸、又翻傳所說義、又翻無比法。通則大小二教、皆名阿含。別則增一阿含、約數明法。（教儀云。明人天因果。）長阿含、明世界生起等事。（教儀云、破諸外道。）中阿含、明諸深義。雜阿含、明諸禪法。乃摩訶迦葉請阿難陀結集、故云四阿含也。毘尼、亦云毘奈耶、亦云鼻奈耶。此翻善治、亦翻調伏、亦翻滅、亦翻律。通則佛所說教、皆名正法毘尼。別則因事所制、五篇戒相。摩訶迦葉請優波離結集、成毘尼藏。初唯一部。後因諍故、分爲大衆上座兩部。乃至分爲十八部等。久後流傳、止留五部也。阿毘曇、亦云阿毘達磨。此翻無比法、又翻對法、通則佛所說法、亦皆名阿毘曇。別則摩訶迦葉、自結佛所說論。及阿羅漢所造諸論、名爲阿毘曇也。問、半滿皆有三藏、何故獨名半字法門、以爲三藏教耶。答、凡有二義。一者、半字三藏、部帙各別。滿字、經律二藏混同。二者、據法華云、貪着小乘、三藏學者。又據大智度論、處處以摩訶衍、斥三藏法、故呼半字法、爲三藏教也。問、何故不名爲小乘耶。答此教具有三乘權法、是故不可偏名小乘。

上釋名中、經字未解。集註云、梵語脩多羅、此云法本。出世善法、言教爲本。又翻契經契理契機也。契理合於二諦、契機符彼三根。又觀經疏云。經者、訓法訓常。凡聖之所軌則曰法、魔外不能改壞曰常。此釋訓 經者由也。經由聖人金口所宣、故言經也。此釋義 又經律論三、各有所詮。經詮定學、律詮戒學、論詮慧學。若爾、當以毘尼居先、何得以阿含爲首耶。教儀云。起教之次、阿含爲先。脩行之初、木叉爲首。此是說時、非行時也。又經通五人共說。佛及聲聞天仙化人、下四印定、卽名佛說、律唯佛制。降佛以還、不許措辭。如禮樂征伐、自天子出。論通佛世滅後。文句九引出曜經云、佛在波羅柰、最初爲五人說契經脩多羅藏。佛在羅閱祇、最初爲須那提說毘尼藏。佛在毘舍離獼猴池、最初爲跋耆子說阿毘曇藏。故知別有阿毘曇藏、是佛所說。五百羅漢結集、名相續解脫經。後廣集法相、乃名爲論。此三藏、皆是佛說。若云佛說名經、弟子所作名論、一往語耳。

二所詮法為四。初詮三乘。二詮二諦。三詮因果。四詮六卽。

此教詮生滅四諦。 苦則生異滅三相遷移。集則貪瞋癡等分四心流動。道則對治易奪。滅則滅有還無 **亦詮思議生滅**

十二因緣。無明緣行、行緣識、識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受、受緣愛、愛緣取、取緣有、有緣生、生緣老死憂悲苦惱、無明滅則行滅、行滅則識滅、識滅則名色滅、名色滅則六入滅、六入滅則觸滅、觸滅則受滅、受滅則愛滅、愛滅則取滅、取滅則有滅、有滅則生滅、生滅則老死憂悲苦惱滅。**亦詮事**

六度行。

布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。

上三藏、乃能詮之教。三乘二諦等、是所詮之義。凡是語言文字、莫非顯發一種意義、故云詮、詮卽顯也。言生滅四諦者。苦集滅道、謂之四。一一皆審實不虛、故稱爲諦。謂三界二十五有、眞實是苦、不可令樂。惑業是集、集眞是因、更無異因。滅苦之道、唯戒定慧、更無餘道。唯有此處、寂靜安樂、更無餘處。四皆審實、而自性不虛、故名爲諦。言生滅者、文中自具、可不煩述。所言苦者、以逼惱爲義。一切有爲心行、常爲無常患累之所逼惱、故名爲苦。謂三苦八苦等、是也。生異滅三相、如釋義說。所言集者、招集爲義。惑與業俱能招生死、故名爲集。謂見惑、與夫善惡等業、是也。貪瞋癡等分、如釋義說。所言滅者、以滅無爲義。結業旣

盡、則無生死之累、故名爲滅。滅有還無、亦如釋義。所言道者、道以能通爲義。正道及助道、是二相扶、能通至涅槃、故名爲道。謂戒定慧與夫諸道品是也。釋義、三界二十五有、果報色心、並是三相有爲之法、故名生滅苦諦。貪分煩惱、二萬一千。瞋分癡分等分、亦各二萬一千。總此四分、共有八萬四千煩惱。此煩惱心、皆悉流動、擾濁內心。由此方起善惡不動三有漏業。能感三界生死苦果、故名生滅集諦。以戒定慧、對治易奪貪瞋癡等、名爲出世之道。譬如明生暗滅、故名生滅道諦。滅彼三界因果之有、方得還於眞諦之無、故名生滅滅諦也。問、有爲四相、所謂生住異滅。今胡但云生異滅、復有處但云生住滅耶。答、略則但言生滅、足顯有爲。廣則須言生住異滅、以表無實。生表此法先非有、滅表此法後定無、異表此法非凝然、住表此法暫有用、今處中說、故云三相。自無而有、假說爲生。自有而無、假說爲滅。中間暫有、假說爲住。住不久停、復名爲異。故言住卽攝異、言異卽攝住也、若二若三若四、總顯有爲、虛妄不實、平等平等。

此教、非但僅詮四諦。並詮十二因緣、故云亦也。法界次第云、展轉感果爲因、互相由藉爲緣。集註云、如無明爲因、能與行支爲緣。乃至生支爲因能與老死爲緣。

既屬生滅、故可以心緣卜度、可以語言分別、故曰思議生滅十二因緣。據四教儀、十二因緣、有三種不同。一者、三世十二因緣。二者、二世十二因緣。三者、一念十二因緣。今先以三世釋之。無明與行、乃過去二支因。由識至受、現在五支果。愛取有三支、現在因。生老死二支、未來果。一無明。集註云、過去一切煩惱、皆是無明。體卽是癡、迷闇爲性。無所明了、故曰無明。約三障、是煩惱障。約三道、是煩惱道。輔行云、能蔽聖道。故名爲障。展轉互通、故名爲道。並從過患功能立名、過去世惑是也。二行。造作名行。於過去世造作諸業、名之曰行。約三障、是業障。三道、是業道。卽過去世業是也。三識。既有惑業、以生垢心。故父母交會時、意識妄念、投入母胎。一刹那間、有了別義、名之爲識。識托胎中、一分氣息。止觀云、初托胎名歌羅邏、此時卽具三事。一命、二煖、三識、是中有報風依風。報風、名爲命。精血不臭不爛、名爲煖。是中心意、名爲識。此時便隨母氣息、上下出入、名爲識位也。四名色。名色者、名是心、色是質。從托胎後、五個七日、名形位。生諸根形、四支差別。故雖有身根、及以意根、未有眼等餘四根故、六處未圓、皆是名色攝。名是心、色是質者。四蘊是心、一蘊是色、質礙曰色、心

但有名也。五六入。六根成此胎中。從名色後至第六七日、名髮毛爪齒位。七七日名具根位、五根圓滿故。六根成者。輔行云、十九七日、諸根具足、此胎中位。故名色六入、總有三十八個七日、皆胎中位。六觸、出胎已後、至三四歲。由根對塵、情塵識合。然於違順中庸差別境上、未能了知、生苦樂捨。是名爲觸。七受。領納前境好惡等事。從識至受、名現在五果。從五六歲、至十三歲。因六塵觸六根、卽領納前境。於三受違順中庸境上已能了別。然未能起淫貪之心、故名受也。八愛。愛色男女金銀財物等事。從十四五歲、至十八九歲。貪於種種勝妙資具、及淫欲等境。然猶未能廣遍追求、不名爲取、皆是愛支所攝。九取。凡一切境、皆生取着心。此二未來因、皆屬煩惱、如過去無明。卽從二十歲已後、貪欲轉盛於五塵境、四方追求、名之爲取。十有。業已成就、是未來因。屬業道、如過去行。體卽是業。爲馳求諸境、起善惡業。積集牽引、當生三有果、故名爲有、注云、是未來因者。雖屬現在、却爲未來苦果之因也。十一生。未來受生事。從有還受彼世五衆之身、是名生。所謂四生六道中受生也。十二老死。從生五衆之身熟壞、是名老死、是爲順生門。又是所滅之境。從無明滅、乃至老死滅、是爲還滅門。集註云、如阿含

始無明、終老死、名順觀。始老死、終無明、名逆觀。又止觀禪境、以有支在初、推因知果也。教儀云、與前四諦開合之異耳。云何開合。謂無明行愛取有此之五支、合為集諦。餘七支、為苦諦也。文例此觀因緣智、為道諦、因緣滅、為滅諦也。教儀云、既名異義同、何故重說。為機宜不同故。

釋義。發業無明、大約有二。一者、異熟果愚。不知善惡因果、確然無謬、故發三途惡業。二者、眞實義愚。不知三界無常無我、貪着人天色無色界果報、故發有漏善業、及禪定業。由此二種無明、既發有漏善惡不定三種行已。便於現前一念心中、引得將來三界受生識種、便具名色六入觸受等種。故云無明緣行、乃至觸緣受也。復由迷事無明。於昔因所感現境界受、不了知故、起貪愛。所謂於諸樂受、則愛其合。於諸苦受、則愛其離等。復由此愛、而起於取。所謂於諸樂受、種種追求、令其常合。於諸苦受、種種方便、令其速離等。以此愛取二種潤生之惑、數數溉灌心中識等五支種子、令其漸漸增長成熟、便生有芽。有芽既生、則此身滅位、任運向彼受生。既受生已、任運遷變、而至老死、起於種種憂悲苦惱、故云受緣愛、乃至生緣老死等也。所以無明及行為能引二支。識名色六入觸受、為所引五支。愛取

及有、爲能生三支。生及老死、爲所生二支。十支屬因。皆約現世。二支屬果、別約未來。依生死果、復起無明、依於無明、復起行等。致使三界因果不絕、足顯輪廻。及離斷常、不墮無窮之過。此釋出在唯識、的可依承、不必更依小乘論解也。上依三藏教釋、爲便初學、非敢有違大師之意讀者諒之。問、十使皆能發業、皆能潤生。何故發業偏說無明、潤生偏說愛取耶。答、發業則無明力強、舉強以該弱。潤生則愛取用勝、舉勝以攝劣。釋此十二緣生、更有多門分別。具如識論、須往尋之。

亦詮事六度者、此教有大乘菩薩。今六度、乃其所秉者、梵語波羅蜜。法界次第云、今略出三翻。或翻事究竟。或翻到彼岸。或翻度無極。今云六度。乃義取能度自他生死之淵、以洎六蔽而言也。由三祇伏惑、而脩萬行。理觀尙弱、而事行堅強、故云事六度也。法界次第云。一檀那、秦言布施、若內有信心。外有福田、有財物、三事和合時、心生捨離、能破慳貪、是爲檀那。布施有二種。一者財施、二者法施。財施者、所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍寶一切己之所有資身之具。及妻子、乃至身命屬他。爲他財物、故云捨身猶屬財施。隨有所須者、悉能施與、皆名財施也。法施者、若從諸佛、及善知識、聞說世間出世間一切善法。若從經論中聞。若自

以觀行故知。以淸淨心、爲人演說、皆名法施。菩薩以質直淸淨心、行此二種施、故名爲檀那。二尸羅、秦言好善。好行善道、不自放逸、是名尸羅。或受戒行善、皆名尸羅。尸羅略說有二種。一者在家尸羅、二者出家尸羅。在家尸羅者、所謂三歸五戒八齋戒也。二出家尸羅、所謂出家沙彌沙彌尼十戒。式叉摩那尼六法戒。大比丘比丘尼具足戒。乃至三千威儀。八萬律行。若菩薩十重四十八輕、則通在家出家共戒也。若菩薩以質直淸淨心、持如是等戒、皆名尸羅。三羼提、秦言忍辱。內心能安忍外所辱境、故名忍辱。忍辱有二種。一者生忍。二者法忍。云何名生忍、生忍有二種。一者、於恭敬供養中能忍、不着不憍逸。二於瞋罵打害中能忍、不生瞋恨怨惱、是爲生忍。云何法忍、法忍有二種。一者非心法、謂寒熱風雨饑渴老病死等。二者心法、謂瞋恚憂愁婬欲憍慢諸邪見等苦。於此二法、能忍不動、是名法忍。菩薩以質直心、脩此二忍、名爲羼提。四毘梨耶、秦言精進。欲樂勤行善法、不自放逸、謂之精進。精進有二種。一者身精進。二者心精進。若身勤行善法。行道、禮誦、講說、勸助、開化、是爲身精進。若心勤行善道、心心相續、是爲心精進。復次勤脩施戒善法、是爲身精進。勤脩忍辱禪定智慧、是爲心精進。如是等種

種分別身心精進之相不同、今不具辨。若菩薩以質直清淨心、修是二種精進、故名毘梨耶。五禪那、秦言思維修。一切攝心繫念、學諸三昧、皆名思維修也。禪有二種、一者世間禪。二者出世間禪。世間禪者、謂根本四禪、四無量心、四無色定、卽是凡夫所行禪。出世間禪、復有二種。一出世間禪。二出世間上上禪。出世間禪、謂六妙門、十六特勝通明、九想、八念、十想、八背捨、八勝處、十一切處、練禪、十四變化、願智頂禪、無諍三昧、三三昧、師子奮迅三昧、超越三昧、乃至三明六通、如是等禪、皆是出世間禪、亦名二乘共禪。二出世間上上禪、謂自性等九種大禪、首楞嚴等百八三昧、諸佛不動等百二十三昧、皆是出世間上上禪。亦名不共禪、不與凡夫二乘共也。若菩薩以質直清淨心、修如是等禪、名之爲禪。六般若、秦言智慧。照了一切諸法、皆不可得。而能通達一切無礙、名爲智慧。智慧有三種。一者聲聞智慧。二者辟支智慧。三者佛智慧。一求聲聞智慧、有三種。學、無學、非學非無學。非學非無學智慧者、如乾慧地、不淨觀、安那般那、欲界繫四念處、暖法、頂法、忍法、世第一法等。學智者、苦法忍慧、乃至阿羅漢第九無間中、金剛三昧慧。無學智者、阿羅漢第九解脫智。從是已後、一切無學、如盡智、無

生智等、是爲聲聞智慧。求辟支佛智慧、亦如是。但以是人、無漏善純熟。雖生無佛之世。不從他聞、自然覺悟、得禪定三界漏盡。所得三明六通等功德、少勝聲聞、是爲辟支佛慧。又以觀十二因緣、智慧深利、能侵除習氣。勝於聲聞、從四諦觀門斷結、此爲異也。求佛道智慧者、菩薩從初發心已來、行六波羅蜜。破魔軍衆、及諸煩惱、得一切智、成佛道、乃至入無餘涅槃。隨本願力、從是中間所有智慧、總相別相、一切盡知、是爲佛智。若菩薩以質直淸淨心、修此三種智慧、故名爲般若。以上六度、義通後教。爲備參考、姑錄於此。

二詮二諦

亦詮實有二諦。陰入界等實法爲俗。實有滅乃爲眞。

二諦者。妙玄云、名出衆經、而理難曉。世間紛紜、由來碩諍。古來二十三家立諦、未稱教旨。天台聖祖、取意存略。但點法性爲眞諦、無明十二因緣爲俗諦、於義卽足。但人心粗淺、不覺其深妙。更須開拓、則論七種二諦。斯居其首。言實有者、俗是實有而非空、眞是全空而無俗。是則眞俗抗分、事理角立、故云實有二諦。

亦曰名無名二諦。世諦有名、眞諦無名。卽生滅二諦也。

釋義。此教但明人空、不明法空。故云五陰、十二入、十八界、皆是實法。依此實法和合、假名爲入。入雖定無、法則實有。名爲俗諦。直待修人空觀、斷盡見思、方滅三界陰入界等俗法。復歸眞空、名爲諦也。

三詮因果。修觀、因也。證涅槃、果也。故曰詮因果

開示界內鈍根衆生、令脩析空觀。觀於地、水、火、風、空、識、六界。無我、我所。**出分段生死。證偏眞涅槃正化二乘、傍化菩薩。**

含識之徒、彌淪生死。迷本有而不知。經塵刼而莫返。不有聖言、孰能止息、是以啓彼蒙昧、指示令悟、故曰開示。往來三有。久處域中。惑業旣深、宿根又薄。以致不堪大化、僅領小施。故曰界內鈍根衆生。然而神根魯鈍、智慧微劣。諸法雖曰本空、愚者莫之能解。是以若依、若正、若色、若心。咸以苦、空、無常、無我、分而析之。然後方知其空。故曰令修析空觀。吾人身心、假借六大。地水火風空、身也。識、心也。各有性分、各有種族、故名之曰界。以無常苦空、細心推之察之

。向稱為我、與夫我所者。而今求之、竟同龜毛兎角。究之實際、奚可得哉。紀。唯識論言、分段者、分卽分限。段卽形段。謂六道衆生、隨其業力、所感果報。身則有長有短。命則有壽有夭也。藏教行人修析空觀、觀於地等無我我所。乃能出分段生死、證偏眞涅槃。

此教正意、意在二乘。斷惑證眞、故曰正化二乘。假說菩薩三祇伏惑不斷、故云傍化菩薩。

四詮六卽為二、初總標。二別釋。

亦得約當教自論六卽。

智者大師論六卽、正意在圓。前三教六義雖具、卽義有缺。今茲彷彿圓教、於本教中自論六卽、不濫後教。故云亦得當教自論六卽也。

二別釋自為六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

理卽者、偏眞也。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅為樂。

因滅會眞、滅非眞諦。滅尙非眞、況苦集道。眞諦在因果事相之外。故依衍敎、判曰偏眞。

文中自爲三、初標顯。二諸行下解釋。三故依下結判。標顯可知、餘如釋義。諸行無常四句、若論此四句偈、亦能橫豎該攝一代時敎、初橫攝者、藏敎以三界依正色心因果、名爲諸行。一一皆是無常生滅之法。必須滅此因果、方證眞諦寂滅之樂。通敎亦以三界依正色心因果、名爲諸行。皆是無常生滅之法。體此生滅、卽是滅已。便證眞諦寂滅之樂。然此二敎、雖證寂滅。實無能受樂者、以無復身智故。別敎則以分段變易二種因果、通名諸行。皆非眞常、皆是生滅門攝。滅此二邊、顯於中道寂滅之理。而有四智菩提妙心。有大圓鏡智相應心品、所現無漏身土妙色。故得恆受此眞樂也。圓敎則以十界因果、通名諸行。通名無常。通名生滅。而了達因果、卽是實相。無常卽常。生滅卽無生滅。故云生滅滅已、寂滅爲樂。此則不斷癡愛、起於明脫。如融冰爲水。所以三千果成、咸稱常樂也。次豎攝者、諸行無常句、攝得六凡法界。以有爲有漏故。是生滅法句、攝得藏通二乘法界。以出

世聖人、能知生滅故。生滅滅已句、攝得別教菩薩法界。以滅二邊、歸中道故。寂滅爲樂句、攝得圓教佛法界法。以諸法從本來、常自寂滅相故。今但用此四句證偏眞理。則諸行無常是生滅法二句、卽苦集二諦。生滅滅已一句、約三學爲能滅、卽道諦。約因果爲所滅。卽滅諦。四諦皆是因果事相、名安立諦。寂滅爲樂一句、約所顯理、以爲眞諦。乃是非安立諦。故云理居事外、爲偏眞也。

四明云、滅諦之體、是二涅槃。雖非眞諦、能冥於理。故云因滅會眞、滅非眞諦。故止觀云、法性自天而然。集不能染。苦不能惱。道不能通。滅不能淨。如雲籠月、不能妨害。却煩惱已、乃見法性。經言滅非眞諦、因滅會眞。滅尙非眞、三諦焉是。輔行云、當知苦集、但是能覆。不能惱染。道滅能顯、而理本淨。法性如月、苦集如雲。道如却除、滅如却已。眞諦在因果事相之外者、敎儀云、然四諦之中、分世出世。前二諦、爲世間因果。後二諦、爲出世因果。故釋籤云、苦集只是世間一法。道滅只是出世一法。世出世法、因果雖殊、而因必趣果。因果類異、故使四殊。是則四諦、乃因果之事相也。而眞諦在於事外、故依大乘之事理相卽、眞俗不二之敎。判此事外之眞、名曰偏眞。故云依衍敎、判曰偏眞。

二名字卽、

名字卽者、學名字也。知一切法。從因緣生。不從時、方、梵天、極微、四大等生。亦非無因緣自然而生知因緣所生法皆悉無常無我。

文自爲二、初標顯。二知一下解釋。初聞言敎、而知名義、故云學名字也。釋義。名字位中、親察正因緣境。具破外道凡夫分別我法二執。言法執者、不出邪因緣、及無因緣二種。時方梵天等、名邪因緣。自然、名無因緣也。言我執者、妄計是常、是一。自在能爲主也。然知一切法、從因緣生。亦有四敎差別。若知性具爲因、迷悟爲緣。三千性相爲所生法、卽屬圓敎。若謂一切種識爲因、展轉熏習爲緣。分段變易乃至四智菩提爲所生法、卽屬別敎。若以六識相應有漏種子爲因、六塵美惡中庸境界爲緣。三界依正色心因果爲所生法、卽屬藏通二敎。但通敎則知若因、若緣、若所生法、皆是幻夢。藏敎則以爲實法耳。故圓解、則能徧破外道凡夫我法二執、及藏通別等種種法執。別敎、亦能破於外道凡夫我法二執、及藏通二敎

法執。通教、亦能破於外道凡夫我法二執、及三藏教法執。今藏教、則唯破外道凡夫我法二執也。既從內六識因、外六塵緣而生。則三界依正、決定不從時生、不從方生、不從大梵天生、不從極微性生、不從地生、不從水生、不從火生、不從空生、亦不從神我生、亦不從本際生、但由內因外緣和合、所以虛妄有生。則亦非自然生、故能徧破邪因緣、無因緣、二種法執也。若法從因緣生、生必有滅、故無常。生滅相異、故非一。非一則不自在、不能爲主、故必無我。正報既非是我、則依報亦必非我所矣。

紀言、不從時生等。按唯識論隨疏云、時者、卽時散外道。謂一切皆從時生。以見草木及種種等芽莖枝葉花敷果實榮枯萎悴等、皆因時變。時雖不可見、觀彼花實等隨節氣轉、故知有時。由斯計時是常、是一。是萬物因。是涅槃因。方者、卽方論師。彼計從方生人。人生天地。滅後還入於方。故方是常、是一。是萬物因。是涅槃因。大梵天、卽圍陀論師。計那羅延天能生四姓。謂從彼天臍中、生大蓮華。上有梵天祖翁、爲萬物祖。能作一切命無命物。謂從梵天口、生婆羅門。兩臂生刹利。兩髀生毘舍。兩足生首陀、此與安荼論師所計相同。故三界二十八天、二唯凡。

五唯聖。餘通凡聖。五唯聖者、卽是五不還天、唯阿那含聖者居故。二唯凡者、卽前所執大自在天、及此梵天。諸外道等、妄計此爲諸法因故。極微者、卽路迦耶外道之所計。路迦耶此云順世。彼謂一切色心等法、皆用四大極微爲因。又有外道執地、水、火、風、是實是常。能生粗色。虛空者、卽口力論師。彼計別有一法、是常是一。能生諸法。所謂從空生風、風生火、火生水、水生凍、堅作地、地生五穀、五穀生命、命沒還歸於空。故空是萬物因。是涅槃因。神我者、卽數論師。彼計神我無縛無脫。縛脫由於自性。我若有思、求見自性。自性三德合故、卽變二十三法、爲我受用。我卽被縛、不得解脫。我若無思、不求不合、自性獨存、不變諸法、我卽解脫。故立自性爲生死因。爲涅槃因。言三德者、卽薩埵、剌闍、達摩也。薩埵翻勇。剌闍翻塵。達摩翻闇。或合翻黃赤黑。此翻明燥昧。敵體而言、卽是貪瞋癡。彼執此是自性三德。自性卽是第一冥初自性也。言二十三法者、謂從冥初生智大。次從智大生我心。亦名我執。次從我心生五微。卽聲、觸、色、味、香、也。次從五微生五大。卽空、風、水、火、地、也。次從五大生十一根。前卽五知根。耳、身、眼、舌、鼻。次五作根。語、執、步、戲、除。卽手口足及二便道。能

作業用故。後一心平等根。乃肉團心、卽意根也。本際者、卽安荼論師所計。彼謂世界最初、唯有大水。有一安荼出生、形如雞卵。周匝金色。時熟破爲兩段。上段爲天、下段爲地。中生一大梵天。能作一切命無命物。是故天爲萬物因。涅槃因。此土言混沌初分、盤古立世。大率同此。

三觀行卽分二。初總標。二別釋。今初、

觀行卽者、一五停心。二別相念。三總相念。外凡資糧位也。

上旣聞名解義、今當依解起行。行必從觀、故曰觀行。觀有淺深。行有前後。故有五停、別相、總相、之不同也。心行理外、身是有漏。故云外凡。欲越三有、此爲資糧、故云資糧位。

二別釋分三、初五停心。二別相念。三總相念。今初、

五停心者、一多貪衆生不淨觀。二多瞋衆生慈悲觀。三多散衆生數息觀。四愚癡衆生因緣觀。五多障衆生念佛觀。以此五法、爲方

便調停其心。令堪修念處、故名停心也。

集註云。停者、止義、住義。修此五法、止住五過。心者有四種。一草木、二肉團、三積聚精要、四慮知心。今是慮知心也。此五停心、通於四教。具如四念處明。故妙玄、以對五品禪門、名五門禪。義該大小、通凡聖。菩薩等修。今是三藏聲聞助道也。貪等是境。不淨是觀。四教儀云、心旣調停、乃可習觀猶如密室之燈。入道根本、無過此五法也。或云五停心觀、則從慧。或云五門禪、則從定。定慧調適、故名停心。集註云、六識妄心、於順情上、引起無厭。故言多貪。禪門第四明三種貪。一外貪。男女身分、互相貪着、用九想觀治。觀他身、九想者。一降脹、二青瘀、三壞、四血塗漫、五膿爛、六蟲噉、七散、八白骨、九燒、二內外貪。於他己身而起貪愛、用八背捨治。先觀內身骨銷、故能治內、三遍一切處貪。資生五塵等物、用大不淨觀治。即八勝處。因於自身骨人觀成、漸見十方依正、故能治自他貪欲、析玄上明四種。一顯色。謂青黃等、作青瘀想。二形色。長短等形、作壞爛想。三妙觸。自他身分、細輭光澤、作蟲蛆想。四供養。祇承適意、用死想治。此四望大論六種、缺人相音聲姿態等。又不淨觀、與念處觀身有異一正助不同。彼正、此助

。二自他境別。彼觀自身、此想他境。三假實觀異。彼觀實境、此是假想也。二多嗔等、集註云。於違情境上、忿恨不已、名曰多嗔。佛令修慈悲觀、以對治之。若準禪門第四、義、通大乘、境。觀有三、一非理瞋。（欻起嗔心、不問可否、）修衆生緣慈。（一切衆生、如己眷屬、）二順理瞋。（人實來惱我、）修法緣慈。（見一切法、皆從緣生）三諍論瞋。（着己所解爲是、謂他說行爲非、）脩無緣慈。（能所一體、慈即無緣、）今是小乘助觀、當彼第一衆生緣慈。卽七周行慈也。七周行慈者。周、是徧也。境不出七、先親而後寃、從易而至難、順心成觀也。七境者、一上親、是父母師長。二中親、如兄弟姊妹。三下親、乃朋友知識。四中人、無寃親可論。五下寃、害我下親者。六中寃、害我中親者。七上寃、害我上親者。是爲七境。一一與三品之樂。三樂者、一上品樂、卽與三禪樂、樂中勝故。二中品樂、與四事樂、已曾得故。三下品樂、與經行處。以是三樂、與彼七境、境境皆得三樂。使寃親無間、以破瞋障、而於衆生未得樂也。廣如集註、須者往檢。三多散等者。集註云、攀緣思慮、與定相違、故名爲散。息有四相。止觀云。有聲曰風、守之則散。結滯曰氣、守之則結。出入不盡曰喘、守之則勞。不聲、不滯、出入俱盡、曰息。守之則定。數者、從一至十、不多不少、念心不散。次第禪門有四師。一師數出息

、不急不脹、身則輕利、易入三昧。二師數入息、隨息內斂。三師出入無在、但取所便而數。四依四時用數。今家正依第三師。又不許出入俱數、恐生病故。梵語阿那、波那、此云遣來。(入息)、遣去。(出息)、即是三世諸佛入道初門。通於三乘四教。又用息明六妙門。謂數、隨、止、觀、還、淨。攝心在息、從一至十。名之爲數。細心依息、知入知出、故名爲隨。息心靜慮、名之爲止。分別推析、名之爲觀。轉心返照、名之爲還。心無所依、妄波不起、名之爲淨。今是小乘助道、但名數息。四愚癡等者。集註云迷倒不了、撥無因果、故名愚癡。須知着我、及計斷常、幷執性實、三皆迷倒。因緣如上釋。十二因緣、有三種不同。一者三世十二因緣。已如上說。二者二世十二因緣。現在十支。未來二支。三者一念十二因緣。隨起一念、即具十二因緣。三世破斷常。三世相續、故不斷。三世迭謝、故不常。又過去破常、未來破斷、現雙破斷常。二世破着我。現未二世、具十二因緣。初投胎時、於父生嗔、於母生愛、名爲無明。父遺體時、謂是已有、名之爲行。餘如三世。一念破性實。非刹那之一念。謂善惡業成、名爲一念。異於三世二世連縛等相、故名一念。皆是無常、故無性實。是爲三種十二因緣、破三種愚癡也。五多障等者。集註引止

觀云、睡障念處、乃至逼迫障。禪門四明三種障、念三身治。彼通大乘、今且明小乘助道。障卽惡業。三種者、一昏沉暗塞障、（昏睡無記、）念應身三十二相治。（一觀足下平滿相、乃至三十二平正方圓相。）二惡念思維障、（欲作五逆十惡等事、）念報身無長等治。三境界逼迫障、（身忽卒痛、或見無手足、火焚水溺等也、）念法身空寂無爲治。據輔行、前三教各念一身。謂生應報。圓念法身諸身。

二別相念、

別相念者、一觀身不淨。二觀受是苦。三觀心無常。四觀法無我。對治依於五蘊所起四顚倒也。

上修五法、心旣調停、乃可入道。故令脩四念處觀也。然聲聞觀四諦、以苦諦爲初門。今五陰色心、是衆苦之本、故居初。又有三義、佛將入涅槃阿難請問。佛去世後、比丘依何脩道。佛答、比丘當依四念處行道。是故居初。二依經。大品云、聲聞人依四念處行道。三現前、行人受身、誰不陰入重擔現前。是趣果正行、故發軫之始、卽脩四念處觀也。四是數目、念是能觀之智。卽觀慧也。處卽所觀之境。乃

身、受、心、法、五陰之境也。故曰四念處。今云別者、乃對總而言別。別脩四觀、以對五陰之四境。故曰別。觀身不淨者、四念處云、一切色法、名之爲身。有內身、外身、內外身。己身名內身。眷屬及他、名外身。若己若他、名內外身。此三種色、皆從前世不淨業生。則有五種不淨。謂生處、種子、相、性、究竟。一生處不淨者、女人之體是不淨聚。蟲膿穢惡、合集成立。經十月日、二臟間夾、迮隘如獄。釋論云、此身非蓮華、亦不由栴檀、糞穢所長養、但從尿道出。二種子不淨者、攬父母遺體赤白二渧、於中而住。是識隨母氣息出入、是爲受身最初種子不淨也。三相不淨者、頭等六分、從首至足、純是穢物。譬如死狗、盡海水洗。洗死屍盡、唯餘一塵、一塵亦臭。四性不淨者、根本從穢業生、託於穢物、長養其性、法爾不可改變。五究竟不淨者、業盡報終、捐棄塚間、如朽敗木。大小不淨、盈流於外。觀受是苦。四念處云、領納名受。有內受、外受。內外受。緣內名內受、緣外名外受、緣內外名內外受。又意根受、名內受。五根受、名外受。六根名內外受。一一根有順受、違受、不違不順受。於順生樂受。於違生苦受。於不違不順、生不苦不樂受。樂受是壞苦。苦受是苦苦。不苦不樂受是行苦。觀心無常者、心卽心王。

心王不住、體性流動。若粗若細、若內若外、皆悉無常。觀法無我者、法名軌則。有善法、惡法、無記法。人皆約法計我。我能行善、行惡、行無記。若於心王計我、已屬心念處攝。若於心數計我、從九心數一切善數惡數通大地數、並屬行陰、法念處攝。此等法中求我、決不可得。如龜毛兎角、但有名字、實不可得。若善法是我、惡法應無我。若惡法是我、善法應無我。若無記是我、無記不能起業、但名因等起。因此無記、起善起惡。善惡業尚非是我、因等起何得是我。當知無有我、但是行陰。故經云、起惟法起。滅惟法滅。但是陰法起滅。無人、我、衆生、壽命、雖有法起、亦是顛倒。顛倒者、即是身邊二見也。依於五陰所起四倒者、謂色本是不淨、於色多起淨倒。受誠是苦、於受多起樂倒。心是無常、於心多起常倒。法實無我、於法多起我倒。設非四念處對治、烏能知是不淨、苦、無常、無我、者哉。

三總相念、

總相念者、觀身不淨、受心法亦皆不淨。觀受是苦、心法身亦皆是苦。觀心無常、法身受亦皆無常。觀法無我、身受心亦皆無我也。

上用別相念處、久脩入純。故能由別成總、名總相念也。四念處云、一境別觀別、正是別相念處。二境別觀總、三境總觀別、此二是總相之方便。四境觀俱總。是總相念處。初則一藥對一倒、中間二句、觀心漸熟。或別於一境、總用四觀。或別用一觀、總觀四境。第四境觀純熟、舉一俱得也。今依妙玄、四念處初句是別。後三皆總。今此正當境總觀別。謂別用一觀、總觀四境。於四句中、當第三句也。

四相似卽、

相似卽者、內凡加行位也。一煖、二頂、三忍、四世第一。得色界有漏善根、能入見道。

上來停心破障、四念處惟觀苦諦。至此進觀四諦、以伏煩惱。依稀彷佛、見眞諦理、故曰相似。集註云、漸見法性、心遊理內、身居有漏、聖道未生、故曰內凡。以定資慧、加功用行、故名加行位也。以念處觀、加脩四正勤、緣四諦境、能發似解。伏煩惱惑、得佛法氣分。如鑽燧先烟、春陽煖發。以慧鑽境、發相似解、解卽喩煖。此喩慧行。又如春夏積集花草、自有煖生。以四諦慧、習衆善法。善法熏修、

慧解得起、故名煖也。此喻行行、名爲煖位。從煖進脩四如意足、似解轉明、得四如意定。十六諦觀、轉更分明。在煖之上、如登山頂。觀矚四方、悉皆明了、故名頂法。忍者、似解轉增、煩惱倍伏。四眞諦忍可於心、故名爲忍。妙玄云、亦是似解增長。五種善法。增長成根、於四諦中堪忍樂欲、故名忍也。忍位有三。謂下、中、上。下忍徧觀上下八諦、以三十二行爲能觀。觀上下八諦故曰徧觀。上下八諦。中忍縮觀。明滅緣行。七周滅緣。二十四周滅行。總有三十一周滅緣滅行。如初依苦諦、脩苦空無常無我四行。次例觀上二界苦、亦脩四行。又觀欲界集諦、脩集因緣生四行。次例觀上二集、亦脩四行。又觀欲界滅諦、脩滅盡妙離四行。次例觀上二界滅、亦脩四行。又觀欲界道諦、脩道正跡乘四行。次例觀上二界道諦下之道正跡乘四行、滅去乘行。是爲一周滅一行。復從前觀苦諦、脩四行。次例觀上二界、脩四行。乃至觀上二界道諦下、滅去跡行。名爲二周。滅去二行。至第四周、滅上二界、道諦下道之一行。到此能緣之行既無、所緣之諦亦滅。此道行與道緣同名、亦與緣同滅。故云滅緣必滅行。（據初一行而說、）滅行未必滅緣。（據後三行而言。）第五周滅欲界道諦下乘行、亦名滅行。至第八周、欲界道諦下道之一行。到此能緣之行、與所緣

之諦亦同滅、亦名滅緣。乃至滅至最初、欲界苦下空行。總有三十一周、滅緣滅行。皆名中忍。唯留一行。幷所緣苦諦境、入上忍位。此位所留一行、或苦或空、隨行者所宜、是則上四諦、下三諦、爲七所緣、與初能緣之行同名、行與緣同滅、故曰七周滅緣。餘二十四周、但滅能觀之行、而不滅所緣之諦。故曰二十四周滅行也。滅至一行二刹那在、名中忍位。即入上忍。此有一行二刹那在、前一刹那盡、名上忍滿、即入世第一。世第一一刹那、引入見道。言世第一者、釋籤云、此是有漏、故名世間。於中最勝、故名第一也。倶舍頌云、煖必至涅槃。頂終不斷善。釋籤云、忍位是進、煖位是退、頂位是進退兩際、猶是山頂、四教儀云、煖頂退何云性地、答、此人雖造惡墮地獄、一人受罪、不重復入、有性地善根故、能得聖果、且必至涅槃、與終不斷善有何異耶、蓋煖雖造惡墮地獄、終不久留、後必生人天、證涅槃果、若到頂位、雖退入惡道、必不起大邪見、斷善根故、但有明昧之殊、其善根一也、忍不墮惡道。四教儀云、下中二忍、雖起煩惱惡業、而不受三途、猶生人天百千萬生、若上忍成第一入離生。此一刹那、即入見道、故同見道、離四趣生、

釋義。煖、頂、忍、世第一、由四念處、發四正勤。斷二惡、脩二善。勤觀四諦、能發似解。猶如鑽火、先得煖相、故名爲煖。由脩四如意足、發生禪定、諦觀轉明。如登山頂、洞覽四方、故名爲頂。由定慧均平、善法增進、能成信等五根。安住不動、故名爲忍。由五根增長成力、能破五障、而階見道。於諸世間有漏位中最爲

勝妙、故名爲世第一。以此有漏聞思脩慧爲增上緣、資助本具無漏種子、令發現行、而入見道。自五停心至世第一、名七賢位。亦卽七方便位也。

五分證卽。初果破見惑盡、卽證真理。障理之惑雖破、思惑未除、則事障未消。而於真理、未盡清淨。且思惑必須分除、而真理亦宜分淨、故曰分證。由破惑之多寡、致聖位有高下。故毘曇有門、明七賢七聖。七賢已如上說。七聖者、一信行、二法行、三信解。四見得、五身證、六時解脫、七不時解脫。成論明空門入道、學人有十八、無學有九。學人十八者、一信行。二法行、此二為賢。三信解、以二十五皆名為聖。四見得、五身證、六家家、七一種子、八向初果、九得初果、十向二果、十一得二果、十二向三果、十三得三果、十四中般、十五生般、十六行般、十七不行般、十八上流般。無學有九者、一退、二思、三護、四住、五進、六不動、七不退、八慧解脫、九俱解脫。以凡位不備、今家不用。釋籤云、今依有門明聲聞位者、有三意。一、凡聖位足。二、佛法根本。三、符順教旨。佛法根本者、有門所說世間諸法、乃是無明正因緣生。不同外道邪無因緣生也。又四教儀云、大乘經論破小用小、多取有門、少取空門。故須略出毘曇有門佛

法根本賢聖之位。今文不明七聖、直作四果釋者、名義顯故。

分證卽者、前三果有學位也。初須陀洹果、此云預流。用八忍八智、頓斷三界見惑。初預聖流、名見道位。二斯陀含果、此云一來。斷欲界六品思惑。餘三品在、猶潤一生。三阿那含果、此云不還。斷欲界思惑盡、進斷上八地思。不復還來欲界、此二名脩道位。

四果無學位之前三果、故云前三果。研眞斷惑、名曰有學。指重慮緣眞、斷思惑而言也。須陀洹果、最初預入聖道之法流、故云預流、又聖道之始、故云初也。集註云、然初果位、從世第一後心、苦忍眞明。或云苦忍明發、即欲界苦諦下苦法忍也、明發、即苦法智也、謂眞智明發也、於八諦下、發八忍八智。總十六心。有門以十五心名見道、爲初果向。十六心是脩道、初果攝。空門十六心名見道、爲初果。二果去方屬脩道。今此且準空門以十六心爲見道。欲令易解、故云八忍八智斷見惑。

釋義。八忍八智、欲界四諦下、各有一忍一智。謂苦法忍、苦法智等、色無色界四

諦下、亦各有一忍一智。謂苦類忍、苦類智等、合爲八忍八智。忍卽無漏禪定。智卽無漏觀慧也。無間道中、三昧斷惑、名之爲忍。乃卽慧之定。解脫道中、觀慧證理、名之爲智。乃卽定之慧。

見惑者、分別曰見。三界共八十八使、已如上說。止觀云、見惑附體而生。還能障體。如炎依空、而動亂於空。似夢因眠、夢昏於眠。夢若不息、眠不得覺。以是而言、此惑不斷、雖如天而然之眞理、終無得見之日。今於世第一後心、頓發八忍。以無礙道而頓破玆惑、故曰頓斷。以八智證理、故曰見道。初預聖流如上說。金剛云入流。或云逆流、逆生死流也。此位亦名隨信行、卽信行人。是鈍根憑他生解、憑教入道也。亦名隨法行、卽法行人。利根自以智力而入道也。二斯陀含、旣斷欲界九品思惑中前之六品、則欲界猶有一番生死、故云一來。若有門亦名信解。亦名見得。初果之後、此果之前、斷一品至五品、皆名二果向。小超斷三四品、或五品、功同四品、須論家家。此約命終而言。所謂家家者、有人家家。有天家家。人中三洲、張王不同。天上六欲、宮殿等別。若是任斷根性、須經七生、方斷九品惑。惑有粗細、故分九品。無漏智力、故經七生。於七世中、無漏智熟、如服酥法、七

日病消。如歌羅邏、七日一變。如親族法、限至七代。如七步蛇、四大力故、行至七步。蛇毒力故、不至八步。惑力至七、道力非八。若據婆沙、應云十四。何故云七、然中有、本有、數不出七、故但云七。若總論生、應宏七人七天。十四中有、合二十八生。且依前不出七、故但云七耳。思惑九品如上言。以惑潤生、經生斷惑、略爲點示。上上品潤二生、經二番生死、始斷此品。上中、上下、中上、各潤一生。則經三番生死、斷茲三品。中中、中下二品、共潤一生。則經一番生死、斷茲二品。下上、下中、下下、三品共潤一生。則經第七番生死、斷斯三品。是名以惑潤生、經生斷惑也。今云餘三品在、猶潤一生者。是下三品潤一番生死、則又有一番受生也。三阿那含、此云不還者。欲界九品思斷盡、則不來欲界受生、故云不來。二果之後、此果之前、斷七品或八品思、名三果向。亦名勝斯陀含。小超斷至八品而命終者、名一種子。進斷上八地思者、自三果後斷色無色界之八地各九品思、取證四果、而般涅槃。就此釋般那含、此名從略、乃是般涅槃之阿那含。次斷初禪初品、至非想第八品、凡七十一品、悉名阿羅漢向。六種那含、位在其中。此是任斷根性輔行引大論有七種。一中般、二生般、三有行般、四無行般、五上流般、色界、六

現般、欲界七無色般、云云廣如集註、須者往檢。既進斷上八地思、故不復還來欲界受生。自初果後、卽重慮緣眞、故名脩道也。

六究竟卽分三、初標顯。二別釋。三總結。

究竟卽者、三乘無學位也。

智窮理極、故曰究竟。聲聞乘四諦、緣覺乘十二因緣。菩薩乘六度、故曰三乘。七十二品思惑俱盡。四智已圓。眞窮惑盡。無法可學。故名無學也。

二別釋分三、初小乘。二中乘。三大乘。

一小乘第四阿羅漢果。此含三義、一殺賊。二應供。三無生。斷三界見思俱盡。子縛已斷。果縛尚存、名有餘涅槃。若灰身泯智、名無餘涅槃。

小乘者、對辟支菩薩而言小也。聲聞之人、但期出苦、無化他志、故法華名爲羊車。如羊驚絕奔走、都不顧群、故名爲小乘也。梵語阿羅漢、此云眞人。謂能證理之

人也。亦云應眞、謂智應於理也。亦云無着、於三界依正而無滯着也。今云多含不翻、乃今家正意。謂因爲比丘破身口七支之惡、果上殺見思之賊、此從破惡以得名、故云殺賊、因中次第乞食以資身命、果上應受人天供養、乃因乞士以成德、故曰應供。因中能令魔怖、果上不來三界受生、係從怖魔以受稱、故曰無生。此果別號有二種、三種、六種、九種、及果性退不退義。二種者、一時解脫、信行鈍根、緣具入道。二不時解脫、法行利根、不待緣具也。三種者、一慧解脫、因脩性念處、至果能破一切智外道。二俱解脫、因脩共念處、果上能破神通外道。三無疑解脫、因脩緣念處、果上能破文字外道也。六種者、一退法、因遇違緣、退失所得法故。如憍底迦六反退失阿羅漢果。第七恐退、以刀自害。纔至咽㸦、已得漏盡。及至斷頸、已取涅槃。不同凡夫捨命而已。二思法、常自思維所得之法、恐有退失。心生厭故、以刀自害。或云死法、或云自害法。三護法、於己所證、心生愛樂、善守護故。亦稱守護法。四住法。住所證法、不退不進。故亦名住不動法、非後之不動也。五進法、能進至不動故、亦名堪達法。亦稱分別法、能了進法故。六不動法、本住不動、不被煩惱所退動也。亦名不壞法。亦名無疑法、利根不動、於法無疑故。

九種者、謂思、進、退、不退、不動、住、護、慧、俱也、以上六約根性、慧俱約觀行。九種乃根性觀行兼擧耳。果性退不退者、一往而言、就六種前五有退。第六不動則不退也。餘如集註、須者往尋。見思二惑、是分段生死之因種。由此二惑之所纏縛、處生死而莫能得出、故曰子縛今已矣、故云已斷。五陰報質爲果縛、雖證聖果、報質未消、故曰尚存。名有餘涅槃也。灰身、卽滅戒、定、解脫、解脫知見、中半分身。泯智、是滅慧身解脫知見半分身。則五分法身俱滅矣。灰身則無身。泯智則無智。獨一解脫、名爲孤調解脫。亦可名孤調涅槃、卽無餘也。

二中乘、

二中乘、辟支佛果。此人根性稍利、逆順觀察十二因緣。斷見思與羅漢同。更侵習氣、故居聲聞上。

中乘者、對前後而言中也。法華名鹿車、鹿之出圍。並馳並顧。緣覺雖不益物、而猶能導利部屬、如鹿之顧群、故名爲中乘也。梵語辟支迦羅、此翻緣覺、亦云獨覺禀佛因緣之教覺悟者。名緣覺宿根略勝。故云根性稍利。自無明、至老死、名順觀

。由老死、至無明、名逆觀。故曰逆順觀察十二因緣。斷正使與聲聞同。根性稍利、能更侵習氣。習氣者、謂習慣氣分、如器中臭物。物雖除、其臭氣尙在。大經云、我衣、我鉢、見習也。舍利弗嗔、畢陵迦慢、難陀貪、思習也。

三大乘分四、初三祇行道。二百劫種相。三一生補處。四八相成道。

三大乘佛果。此人根、性大利。從初發心、緣四諦境、發四宏誓、卽名菩薩。修行六度。初阿僧祇劫、事行雖強、理觀尙弱。准望聲聞在外凡位。第二阿僧祇劫、諦解漸明、在煖位、第三阿僧祇劫、諦解轉明、在頂位。

三大乘佛果者、不求人天福報聲聞緣覺、唯志菩提。自他兼運。猶如大象、身捍刀箭、全群而出、故曰大乘。最初發菩提心、卽緣四諦境。四諦爲所緣、緣茲諦境而發心也。一未度者令度、卽衆生無邊誓願度。此緣苦諦境。二未解者令解、卽煩惱無盡誓願斷。此緣集諦境。三未安者令安、卽法門無量誓願學。此緣道諦境。四未得涅槃者令得涅槃、卽佛道無上誓願成。此緣滅諦境。是爲發四宏誓。宏者、大也

。誓願者、要制其心曰誓。志求滿足曰願。誓若無境。名爲狂願。故須依四諦境、而發宏誓也。菩薩者、乃梵語之略。具足應云、菩提薩埵摩訶薩埵。大論翻菩提名佛道、薩埵名成衆生、摩訶言大、此人用諸佛大道、成就衆生也。又云、菩提名道、薩埵名心、摩訶名大、是名大道心之衆生。而諸經多云菩薩摩訶薩者、什師以天竺語煩、兩句八字標名、故除三留五、合二爲一、名菩薩摩訶薩也。旣發宏願、不行六度、其願則虛。古云、若匪行山、莫塡願海。故須修六度行也。阿僧祇劫是梵語、此翻無數時。謂一增、一減、爲一小劫。二十增減、爲一中劫。四中劫、爲一大劫。如此積劫至無數、爲阿僧祇劫。如釋迦世尊於過去久遠劫前、身爲陶師、値古釋迦。以三事供養佛及弟子。卽便發願、願未來作佛、亦名釋迦牟尼。智慧弟子、亦名舍利弗。神足弟子、亦名目犍連。多聞弟子、亦名阿難等。佛卽允可。從此至尸棄佛、値七萬五千佛、名初阿僧祇。此時若不遇違緣、卽得三不退。卽是離五障、得五功德也。五障者、一惡道、二貧窮、三女身、四形殘、五喜忘、五功德者、一生人天、二生貴家、三男身、四根具、五知宿命、以分對三不退也、不生三惡道、卽位不退、不生邊地、諸根完具、不受女身、卽行不退、常識宿命、卽念不退也、若遇違緣、至三祇始得。此時常脩六度、而自不知當來作佛。事行雖強、如行施捨身命財、無所顧戀、故曰事行

強。雖者、未盡之詞。事雖強而理弱、故云雖也。但以苦空無常無我之觀、伏惑不斷、故曰理觀尚弱。望聲聞以定菩薩之位、位在外凡。故曰准望聲聞在外凡位。外凡者、即五停心總別念處也。又從罽那尸棄佛至燃燈佛、值七萬六千佛、名第二阿僧祇刧。此時菩薩、名善慧。用七莖蓮華、供養燃燈佛。敷鹿皮衣、布髮掩泥、時燃燈佛便授其記。汝當來世、必定作佛、名釋迦牟尼。爾時雖自知作佛。口未能說。此乃煖法智慧。脩行六度、故云諦解漸明。言四諦理解漸漸分明、而未甚極明。故不向他說。准望聲聞在煖位。次從燃燈佛至毘婆尸佛、值七萬七千佛、名第三阿僧祇滿。是時內心了了、自知作佛、口自發言、無所畏難。我於來世、當得作佛。此是頂法位。脩行六度、四諦觀解、轉更分明。如登山頂、四顧分明。了了自知、亦向他說。故云諦解轉明、在頂位也。

二百刧種相。

六度既滿、更住百刧脩相好因。在下忍位。

初一句結上。次句起下。上來三祇既畢、故六度亦滿。六度各有滿時。教儀云、一

切能施、無所遮礙。乃至以身施時、心無所惜。如尸毘王以身施鴿。解剔皮肉、雖受痛苦、舉身上秤、以贖鴿命、心不悔恨。立誓自證云、我心無悔者、身可平復。旣立誓已、天地震動、身還如故、如是等、乃菩薩本生捨身命施。心不退悔、是檀波羅蜜滿相。不惜身命護持淨戒者、如須摩陀王是。王精進持戒、常依實語。與劫磨沙陀大王共期、乞許還國七日、供養沙門竟、卽來就終。是王期滿、爲持實語戒故、赴期就死。是則爲持一戒、不惜身命。如是等處處因緣經說本生、菩薩因地、持戒捨身。心無悔恨、卽是尸波羅蜜滿相。若人來罵、撾捶割剝、支解奪命、心不起瞋。如羼提比丘、常脩慈忍。在林樹下、入禪三昧。時迦梨尸王爲女色故、生重弊妬。截其手足耳鼻、心忍不動。時王問言、今截汝身、定能忍不。比丘答言、實不嗔恨。王言、誰信汝邪。比丘答言、我若實忍、心不嗔恨、當令我身、尋卽平復。說是語時、身卽如故。如是等不惜身命、脩行忍辱、是羼波羅蜜滿相。若有大心、如大施太子。爲一切衆生、入海採寶。從龍得如意珠。欲將還閻浮、雨衣服寶物、布施衆生。海神惜珠、因其睡臥、卽盜取其珠、將還海宮。太子覺知、爲此珠故、誓以此身抒大海水、令海乾盡。從神索珠、心定不懈。感天帝心、爲物精勤。不

惜身命。卽將諸天、助抒海水。水遂減半。海神怖故、慚愧還珠。亦如釋迦菩薩、値弗沙佛。七日七夜、翹一足。目不暫眴。如是等不惜身命、爲物精進、卽名毘梨耶波羅蜜滿相。如尙闍梨仙人。坐禪時、無出入息。鳥於螺髻中生子。不動不搖。乃至鳥子飛去。是名禪波羅蜜滿相。菩薩大心分別、如劬嬪婆羅門大臣、分閻浮大地作七分。若干大城、小城、聚落、村民、盡作七分。般若波羅蜜亦如是。是菩薩般若波羅蜜滿相。上來皆下忍智慧、能調伏諸根、滿足六度也。更住百劫脩相好因者、輔行云、過三祇已、百劫種相。種、卽脩也。卽百劫中脩於相業。問、於何處種等。答、欲界、人中、南洲、男身、佛出世、非緣餘人能種也。用意業第六識。問、初種何相。答、有云初種足下安平相、初安立故。然後種餘相。有云紺眼、先以大悲視衆生故。雖有此語、義不必然。合時便種、理無前後。問、一思多思。答、一思種一相、一相用百福。問、幾許爲一福。答、有云輪王於四天下自在爲一福。有云如帝釋於二天自在爲一福。有云乃至六天。有云除補處、餘一切人所有爲一福。有云大千一切衆生共爲一福。有云大千衆生盲、能治得差爲一福。有云大千人服毒、治得差爲一福。有云大千人死、救得爲一福。有云一切人破戒見、能爲說法

、令捨是事爲一福。有云無可譬。菩薩入第三阿僧祇、心思大行、種相因緣。故福無量、惟佛能知。論二十二有云、菩薩脩十善、各有五心。謂下、中、上、上上、中上。初發五心、乃至具足五心。如是百心、名爲百福、成於一相。如是乃至三十二、名身淸淨。在下忍者、似解增長。五種善法、增進成根。於四諦中、堪忍樂欲、故名忍位。然分三品、此下忍也。

三一生補處。四八相成道上論因行、此明果證也。

次入補處、生兜率天。乃至入胎、出胎、出家、降魔、安坐不動時、是中忍位。次一刹那入上忍。次一刹那入世第一。發眞無漏、三十四心。頓斷見思正習無餘。坐木菩提樹下、以生草爲座、成劣應身。如釋迦丈六、彌勒十六丈等、**受梵王請、三轉法輪。度三根性、緣盡入滅。**

補處者、前佛旣滅、而此菩薩卽補其處。猶東宮之儲君也。敎儀云、卽是釋迦菩薩

、生在迦葉佛所、爲補處弟子。淨持禁戒、行諸功德。迦葉授記、次當作佛。恐此在中忍位也。生兜率天者、捨閻浮之報、上生此天。爲諸天師。在於此天、用三種念處、脩八勝處。爲欲伏結清淨、下閻浮、神通變化、降伏天魔。四辯說法。破諸外道、及一切衆生。此猶屬中忍之位。問曰、菩薩何意從初發心、伏結至此、伏而不斷邪。答曰、若斷結、卽不得受生化物。觀無常伏結、令諸煩惱脂消。用清淨心脩行六度、令諸功德脂長也。八相文、缺降兜率一相。上旣生兜率、必有於降。故以乃至二字而超略之。教儀云、一兜率天下者、菩薩將欲下生時、用四種觀人間。一觀時、卽是人壽百歲、是佛出世之時。二觀土地、諸佛常依中國生、迦維衞卽是百億日月之中也。三觀種姓、生二種姓中。一刹利姓、勢力大故。二婆羅門姓、智慧大故。釋迦牟尼佛生刹利姓也。四觀生處、何等母人、能懷那羅延力菩薩、唯中國迦毘羅婆淨飯王后、能懷後身菩薩。如是思維已、從兜率天下。入胎。二明入胎相、卽是正慧入母胎。一切衆生邪慧入母胎。菩薩憶不失故、名正慧入母胎。中陰住、則知中陰。入胎時、知入胎。歌羅邏時、知歌羅邏。七日赤白精血合、安浮陁時。二七如蠒狀、伽陁時。三七如凝酪、五胞時。乃至出生時、皆憶念不失。是名

正慧入母胎。復次、餘人住中陰、欲受生時、於父母所、生顚倒心。生不淨心。菩薩不爾。正慧明識父母、相續入胎、是名正慧也。據因果經、摩耶夫人於眠臥之際、見菩薩乘六牙白象、騰空而來。從右脅入、身現於外、如處瑠璃。云云三明出胎相者、教義云、是菩薩滿足十月、正慧不失念。從右脇而出生、墮於地、卽行七步。口自發言、天上天下、唯我獨尊。當初生時、國內卽有三十二瑞相。事在瑞應經具明。當此周昭王二十六年甲寅歲、四月八日是也。四明出家者、是時菩薩年漸長大。出四城門、見老病死苦。厭怕心生、夜半踰城出家。六年苦行。食難陁婆羅門石蜜乳糜、益身十六功德。五明降魔相者、卽於菩提樹下、破萬八千億鬼魔衆。魔王敗績、鬼兵退散。安坐不動時等、是第六成道相也。教義云、魔衆散已、攝心端坐。於第四禪、名爲安坐不動。自補處來、皆中忍位。今住中忍脩觀成、故云是中忍位。中忍一刹那、卽入上忍位。上忍一刹那、卽入世第一法。故曰次一刹那入上忍、次一刹那入世第一。發眞無漏三十四心、頓斷見思。釋義云、發眞無漏三十四心者、見道八忍八智、名十六心。脩道約三界九地、各有一無礙、一解脫、名十八心。見脩合論、共成三十四心。此之定慧、並從無始本具

無漏種子、所發現行。由此現行、能證眞諦我空眞如。故云發眞無漏三十四心也。三大阿僧祇劫所脩福智爲增上緣。無始法爾無漏種子爲親因緣。故得頓發、頓斷、頓證。然約所斷惑品、故分三十四心。若約能斷能證、唯是無漏定慧而已。所證、祇是我空眞如。亦名擇滅無爲。無爲眞如、不墮諸數。以無爲法而有差別、故名三十四心。復分頓漸種種不同。

正習無餘者、不但正使斷盡。而且習氣並除。更無餘蘊。是名正習無餘。遂得阿耨多羅三藐三菩提矣。坐木菩提樹下者、樹非菩提、名畢鉢羅。莖幹黃白、枝葉清翠。冬夏不彫、光鮮不變。每至佛涅槃日、葉皆彫謝。有頃卽便如故。佛於此下、得成菩提。因謂菩提樹焉。以生草爲座者、菩薩初至樹下、因念過去諸佛、皆以生草爲座。而今誰能與我如是之草。帝釋應念化爲吉祥童子、獻草敷座。故云以生草爲座。成劣應身者、對勝而言劣也。如八萬四千相好、藏塵相好、名爲勝應。今僅丈六之身、故名劣應。彌勒十六丈等、受梵王請等、第七轉法輪相也。集註引正法念經云、昔有國王有二夫人。第一夫人生千子、試當來成佛次第、釋迦探籌居第四。第二夫人生二子、第一子願作梵王、請千兄轉法輪。其次願爲密跡金剛、護千兄教

。故法華云、爾時諸梵王、及諸天帝釋、護世四天王、及大自在天、並餘諸天衆、眷屬百千萬。恭敬合掌禮、請我轉法輪是也。然而諸佛出世、原以說法度生爲懷。必梵王請而始說者、一梵王爲世間主。非主誠懇、而不爲說也。二示尊重。非請不說。三生物渴仰。言始有益。故梵王通爲一代請法輪主、今別在小也。三轉法輪者、佛證四諦法、有可轉之義、故名爲輪。又能壞煩惱、名之爲輪。三轉者、一示轉、示其四諦也。謂此是苦、逼迫性等。三勸轉、勸之令脩也。謂此是苦、汝應知等。三證轉、將己證他也。謂此是苦、我已知、不復更知。乃至此是道、我已脩、不復更脩。一一皆生眼知明覺。三轉、則成十二法輪矣。度三根性。文句云、爲聲聞三轉。爲緣覺再轉。爲菩薩一轉。何以故爾、由根利鈍故、此一往說耳。通云、例皆三轉。何故三轉、諸佛語法、法至於三。爲衆生有三根故。吾佛住世八十年、後於拘尸那而入涅槃。所可度者、皆已度訖。故曰緣盡入滅。所謂薪盡火滅者是也。

三總結、

與阿羅漢、辟支佛、究竟同證偏眞法性。無復身智依正可得。

此結示三乘、同證偏眞法性。妙玄云、三因大異、而三果小同。灰身、則無身。泯智、則無智。正報既絕、依報亦亡。但一寂滅無爲而已。

二明觀法分二、初別明三乘因果。二總明十乘觀法。

此教具三乘法聲聞觀四諦、以苦諦爲初門。最利者三生、最鈍者六十劫、得證四果。辟支觀十二因緣以集諦爲初門。最利者四生、最鈍者百劫、不立分果。出有佛世名緣覺。出無佛世名獨覺。菩薩弘誓六度。以道諦爲初門、伏惑利生。必經三大阿僧祇劫頓悟成佛。然此三人脩行證果。雖則不同。而同斷見思。同出三界。同證偏眞。只行三百由旬、入化城耳。

此明三乘行法、脩因不同、而斷惑證理同也。聞佛四諦音聲而得果證、故云聲聞。聲聞爲能觀人、四諦爲所觀法。故云觀四諦。初以不淨、苦、空、無常、無我、之析空觀。觀於五陰入道。故曰苦諦爲初門。門以能通爲義、通因而徹果也。次明根有利鈍、致時有遲速。故曰最利三生、最鈍六十劫、方證聖果。支佛初觀無明、故

以集諦爲初門。最利四生、最鈍百刧、對聲聞以明利鈍遲速。聲聞有學無學、以分分滿。緣覺則無分果可言、故曰不立分果。緣覺如上釋。出無佛世、明其無師教、而自悟無常者也。如春見百花開、秋觀黃葉落之類。就獨覺有二種。一麟喩、二部行。但期自度、而恩不及物、如麒麟之一角、故曰麟喩。雖不能化物、而能利益部屬、故曰部行。菩薩發心卽行六度、故以道諦爲初門。二乘爲自求出生死苦、故以斷惑證眞爲急務。菩薩爲利他、須以惑受生、故伏而不斷。化他行畢、然後頓斷頓證、而成佛道也。上明三乘脩行證果不同。然此下、明斷惑、出界、證理、皆同。聲聞脩四諦、緣覺脩十二因緣、菩薩脩六度、名脩行不同。一證羅漢、立諸分果、緣覺直登無學、菩薩得證菩提、名證果不同。餘可知。三百由旬者、由旬亦云踰繕那、梵語也。此云限量、有三種不同、大八十里、中六十里、小四十里。卽輪王巡狩行宮之限量也。行三百由旬入化城、乃假譬而顯法也。出法華化城喩品。經云、譬如五百由旬、險難惡道、曠絕無人。乃至過三百由旬、化作一城。云云五百由旬者、若約果報。則同居分段處、爲三百。方便變易處、爲四百。實報變易處、爲五百。若約煩惱。則三界見思爲三百。塵沙、爲四百。無明、爲五百。若約觀法。入

空觀、能過三百。入假觀、能過四百。入中觀、能過五百。今云三百由旬、若約果報、則已出同居分段處。約煩惱、已破見思。約觀法、入空觀成。故云只行三百由旬。化城者、無而倏有曰化。防非禦敵爲城。喻二乘所證涅槃也。出三界外、本無涅槃。如來權智所爲、故曰無而倏有。防見思非、禦生死敵、故曰防非禦敵。

二總明十乘觀法。上聲聞脩四諦、緣覺脩十二因緣、菩薩脩六度、三人所脩雖異。若論內觀、詎出十乘。是故三乘行法為別、十觀能總其別也。

十法成乘者。一觀正因緣境。破邪因緣、無因緣、二種顚倒。二眞正發心。不要名利、惟求涅槃（二乘志出苦輪、菩薩兼惯一切、）。三遵脩止觀。謂五停名止、四念名觀。四徧破見愛煩惱。五識道滅還滅、六度是通。苦集流轉、六蔽是塞。六調適三十七品、入三脫門。七若根鈍不入、應脩對治事禪等。八正助合行、或有薄益。須識次位、凡聖不濫。九安忍內外諸障。十不於似道、而生法愛。是爲要意

○利人節節得入。鈍者具十法方悟。

乘以運載爲義。乘此可以從生死岸、度煩惱淵、登涅槃岸也。須十法和合、方始完全成一所乘、故曰十法成乘。由此十法成立、令三藏行人、至徧眞涅槃是也。然四教十乘、出自一家。如妙玄、維摩玄、八教大意、均悉有之。今是八教大意中、十乘觀法也。一觀正因緣境。觀是能觀智、正因緣是所觀境。卽是識正無明因緣生一切法也。然而無明爲因、境界是緣。因緣和合、出生三界色心依正因果、是名無明因緣生一切法也。旣知諸法從因緣生、則知決不從時、方、梵天、極微、四大等、之邪因緣、及無因自然而生。邪無二種、悉是顚倒計度。故曰破邪因緣無因緣二種顚倒。大論云、色若粗若細、總而觀之、無常無我、無我故無主、若粗若細。若因若緣、若苦若集。若依若正、皆無常無主。悉是無明顚倒所作。是名識正因緣所觀之境。不同外道邪無因緣也。二眞正發心者。旣識無明顚倒流轉、行識乃至老死、如旋火輪。欲息結業、正求涅槃、發二乘心、出離愛見。是以不求名譽利養、故曰不要名利。不增長苦集。唯志無餘、故云唯求涅槃。不要名利則不雜。惟求涅槃則

不僞。不僞則眞、不雜則正、故云眞正發心。不同於外道天魔也。三遵脩止觀者。行人既誓求出有、理須脩道。但罪障紛馳心不得安、道何由尅。以是欲脩念處、預用五停、以止五障。五停事觀、卽是止。四念處、卽是觀。止觀均調、心則得安、故亦名安心止觀也。四徧破見愛煩惱者。既其安心定慧、若五停心脩共念處、帶不淨等、徧破諸法、事理悉成。若五停心後單脩性念處時、一向理觀。以無常之慧、徧破諸見、故云徧破見愛煩惱。此愛亦屬見煩惱。所謂順已法者愛、違已法者瞋。蓋附見而起、非迷事惑也。五識道滅還滅等、是識通塞也。前雖徧破諸見之過、未見其德。過卽是塞、德卽是通。四諦中、道滅是通。是通須護。苦集是塞、是塞須破。還滅與六度爲通、應護。流轉六蔽是塞、應破。是爲識通塞也。六調適三十七品者。豈唯識此通塞而已、當脩道品、進諸法門。觀色不淨、卽身念處。觀諸受皆苦、卽受念處。觀想行無我、卽法念處。觀心念念不停、卽心念處。得此念處、故能伏四顚倒、是名四念處。勤修四觀、名四正勤。定心中修、名四如意足。五善根生。名五根。根長迹絕諸惡、名五力。定慧調停、名七覺分。安隱中行、名八正道。是爲調適三十七品也。此非約位明道品、乃就修行論三十七耳。若一停心門作三

十七品、其餘定心亦如是。三十七品是行道法、將至涅槃城、則有三門。謂空、無相、無作、三解脫門也。如苦諦下之空無我二行、爲空解脫門。集諦下集因緣生四行、道諦下之道正跡乘四行、苦下之苦無常二行、共十行、是無作解脫門。滅諦下之滅盡妙離四行、是無相解脫門。若涅槃門開、卽可得入。故云入三脫門。故佛於須跋陀羅經中、決定獅子吼。唯我法中、有八正道。外道法中、尙無一道、何況八道耶。七道品旣調、若利人卽入三脫。若根過鈍、應當修諸對事禪。若貪欲起、敎脩不淨背捨等。緣中不自在、當修勝處。緣中不廣普、當敎一切處。若小福德、當敎無量心。若欲出色、當敎四空。如是悉助道、助開法門。不同外道、於根本禪、起愛見慢也。八旣正助合行、雖鈍亦必獲益、故曰正助合行。或有薄益、不得叨濫上聖。是以須識凡聖次位、自知非聖、免增上慢。不同外道非因計因、非果計果之戒見取。以生死法、而爲涅槃也。九旣識次位、則上慢不生。亦須善脩安忍。則內而四百四病、及與顚倒。外而名聞、與夫刀兵水火。幸安忍之、不爲所動。使諦觀成就、轉入煖法。更進頂法。頂法成、名忍、得到彼邊。如其不忍、退還此邊。故云頂法退爲五逆。煖法退爲闡提。是故此中善須安忍內外諸障。不同外道不能忍細

微遮法也。十上來既得四善根。若起法愛、雖不退爲五逆闡提。而不得入見諦。是則三番縮觀、進成上忍。世第一法。發苦忍眞明、十六刹那得成初果、乃至無學。故曰不於似道、而生法愛。是爲要意。要意者、示不可忽也。倘生法愛、便成頂墮、故云要意、上採妙玄廣文以釋此、略俾十乘行法、瞭然明白。最利者、但脩觀因緣境、便得入道。稍鈍、從二至七。故利人節節得入。最劣者、須具十番甄陶也。釋三藏教竟。

二通教分二、初釋教相。二明觀法。初又二。初釋能詮名。二釋所詮義。今初

通教、鈍根通前藏教、利根通後別圓、故名通教。又從當教得名。謂三人同以無言說道、體法入空、故名爲通。此無別部。但方等般若中有明三乘共行者、卽屬此教。

教義云、通者、同也。三乘同稟、故名通。此教明因緣卽空、無生四眞諦理、是摩訶衍之初門也。正爲菩薩、傍通二乘。故大品經云、欲學聲聞乘者、當學般若。欲學緣覺乘者、當學般若。欲學菩薩乘者、當學般若。三乘同稟此教、見第一義。故

云通也。又通者、通前、通後、故名通。鈍根者、但見於空、不見不空、名爲鈍根。雖所稟是大乘初門。而所斷煩惱、所證眞理、皆與三藏而無有異。故曰通前藏教、亦卽近通也。利者、非但見空、兼見不空、名爲利根。利人所見不空有二、一爲但中清淨眞如。一眞法界、十界依正、藉此理之所建立。而十界非是眞如、是爲不具法不空之眞如。而於空中見此不空、遂被別接。二不但中、是具法眞如。於空中見此不空、遂被圓接。故通後別圓、亦名遠通。又從當教得名者、上釋通前通後、乃望諸教、得茲通名。非獨如是而已。復有從三乘共稟、得茲通名、故曰又從當教得名。謂下、釋明三乘共稟。三人、卽三乘也。無言說道者、非離語言文字外、另有無言說。卽指語言文字、皆從緣生。緣生無性、當體是空。是則終日言說、未曾譚着一字、故曰無言。茲卽三人、同觀無生四諦、同體假入空、觀十二因緣、同觀六波羅密、見第一義。故曰同以無言說道。而分三乘之別者、但總相別相等智、斷結、侵習、自行化他、根性不同耳。體法入空者、通人根利、了法從緣生。緣生故如幻。既觀諸法如幻、幻本不生、今無所滅。當體卽空、故云體法入空。由是所以名曰通教。是則教、理、智、斷、行、位、因、果、八法皆通也。卽三乘同稟卽空

之教、爲教通。同見偏眞之理、卽理通。同得一切智、名智通。同斷界內惑、名斷通。同見思無漏行、爲行通。同遊十地、名位通。同以九無礙爲因、名因通。同得九解脫二種涅槃之果、是果通。一教始終、不外八法。八法俱通、故名通教也。此無別部等、是明教部也、如三藏教、指四阿含經是其部。今茲通教、並無別部可指。但諸方等般若中有三乘人共稟共行者、卽歸通教所攝也。

二釋所詮義分四、初詮三乘。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。今初、

詮無生四諦。苦無逼迫相、集無和合相、道不二相、滅無生相、**亦詮思議不生滅十二因緣。**癡如虛空、乃至老死如虛空、無明如幻化、不可得故、乃至老死如幻化不可得**亦詮理六度行。**一一三輪體空、

無生四諦者、四諦與三藏無異。但以根利、了之如幻。如幻故、當體無生。四諦雖異、而無生理同、故曰無生四諦。苦原以逼迫爲義。既了苦如幻、當體卽空、豈有以空而逼迫於空。是則生死卽涅槃、故曰苦無逼迫相。集以招集爲義。惑與業合、能招苦果。今既了惑業緣生。緣生無性、全體是空、豈有空與空合。則煩惱卽菩提、故曰集無和合相。道爲能治、惑爲所治。所治之惑既空、能治之道亦空。空豈有

二耶、故曰道不二相。苦集既如虛空、空豈有生。既從來不生、今無所滅、故滅無生相。是則四諦皆無生矣。

釋義。苦無逼迫相四句。三界色心依正因果、名爲苦諦。如幻如夢、當體全空、所以無逼迫相。所謂生死卽涅槃也。見思煩惱、有漏行業、名爲集諦。不自他生、不共無因。所以無和合相、所謂煩惱卽菩提也。既體達煩惱卽菩提、故道不二相。非別有法爲能治也。既體達生死卽涅槃、故滅無生相。非別有法可證得也。然此但是卽空。故與圓教卽中不同。

十二因緣與前不異。但以根利、體因緣如幻、卽空。既如幻卽空、則生卽不生。滅無所滅。生滅去來、了無所得。故曰不生滅。雖不生滅、而亦可以心思言議。故曰思議不生滅十二因緣。

釋義。癡如虛空乃至老死等。癡、卽無明也。十二因緣流轉還滅名相、與前藏教不殊。但以體空智慧、了達生卽非生、滅卽非滅耳。諦觀無明不在內、不在外、不在中間、猶如虛空。但有名字、毫無實體也。行等例知。無明如幻化等者、無明不自生、不他生、不共生、不無因生。以當體不可得故、喻如幻化。本不可得、不可妄

謂自他共離生也。行等亦然。

理六度行者、六度事行與三藏無異。但以根利、了事如幻、當體全空。達事卽理、故名理。六度一一三輪體空者、如行施時、不執我爲施者。不執彼爲受者。不着施物與夫果報。名三輪體空。戒、忍、進、禪、慧、三輪。亦復如是。故云一一

二詮諦理分三、初幻有二諦、二兩種含中二諦。三別圓入通三諦。今初、

亦詮幻有空二諦。 幻有爲俗幻有即空爲眞、

釋義。三界因果色心依正、並是非有似有、猶如幻事。指此幻有、以爲俗諦。有旣是幻、則當體全空、非滅故空。指此卽空、以爲眞諦。此則眞俗不二、不同藏敎眞居事外。

二兩種含中二諦、

亦詮兩種含中二諦。 一者幻有爲俗。幻有即空、不空、共爲眞。是通含別二諦、故受別接。二者幻有爲俗。幻有即空不空、一切法趣空不空、爲眞、是通含圓二諦、故受圓接。

釋義。通含別者、幻有爲俗、如前說。幻有卽空爲眞。而此空理、卽是眞如。其體不空、故能爲迷悟依。是則眞諦之中、含有別教中道理體。故名通含別二諦也。通含圓者、幻有爲俗、亦如前說。幻有卽空、爲眞。而此空理、卽如來藏。亦名爲空、亦名不空。名空之時、空卽具一切法。一切法。皆趣此空。言不空時、不空亦卽具一切法。一切法、皆趣不空。是則眞諦之中、含有圓教、圓空圓中道理。故名通含圓二諦也。

三別圓入通三諦、

亦詮別入通三諦。

有漏是俗、無漏是眞、非有漏非無漏是中。

釋義。通教止云有漏是俗。無漏是眞。今立非漏非無漏句、以顯中道。則三諦義成。蓋由前通含別二諦、故成此別入通三諦也。

亦詮圓入通三諦。

二諦同前、點非漏非無漏具一切法。與前中異。

釋義。二諦同前、今立非漏非無漏句、以顯中道。一切法皆趣非漏無漏。則此非漏

無漏具一切法、圓中義成。蓋由前通含圓二諦、故成此圓入通三諦也。

三詮因果、

開示界內利根衆生、令修體空觀。五陰、十八界、十二入、皆如幻化、當體不可得、**出分段生死。證眞諦涅槃。正化菩薩。傍化二乘。**

發蒙昧爲開。明無生爲示。宿植旣深。現世根利。三輩共稟無生之敎、故曰利根衆生。了諸法緣生、緣生無性、當體卽空。故云體空觀。不同三藏滅色而後空也。梵語塞健陀、此云陰。陰以蓋覆爲義。唐翻蘊、蘊以積聚爲義、色、受、想、行、識、爲五。謂積聚五法、蓋覆眞性也。梵語鉢羅吠奢、此云入。有二義、一內六入、卽六根也。爲識所依、故名爲入。二外六入、卽六塵也。爲識所游。故名爲入。內外合論、故云十二入。梵語馱都、此云爲界。界是因義。中間六識、內藉六根、發外六塵牽生六識。與識爲因、故六根、六塵、六識、名十八界也。今觀陰入界、皆從緣生。非有似有、猶如幻事。有而忽無爲化、故云幻化。旣是幻化、則諸法皆假。假故當體是空。空故不可得、是名體空觀。詳細推察、如下理卽中明。出分段等

、如三藏中釋。正爲教化菩薩、故說菩薩斷惑證眞、名無生忍。二乘亦可共禀、故云傍化二乘也。

四詮六卽為二、初總標。二別釋。

亦於當教自論六卽。

如上釋、

二別釋自為六、初理卽。至六究竟卽、

理卽者、無生也。諸法不自生、亦不從他生、不共不無因、是故知無生。

此四句推檢、通別圓三教皆用作下手工夫、但先解不但中者、即成圓教初門、先聞但中理者、即成別教初門、未聞中道體者、止成通教法門、

解苦無苦、而有眞諦。苦尙卽眞、況集滅道。

釋義。諸法不自生四句、四性推檢、通乎四教。無生之義、局在後三。藏通二教、指六凡爲諸法。別圓二教、指十界爲諸法。藏教明六凡諸法、自種有故、不從他。

待衆緣故、非自作。無作用故、非共生。有功能故、非無因。此四句出集論則顯緣起正理、不墮四執也。通教明六凡諸法、如幻如夢、如水中月、如空中花。非有似有、有卽非有。不可說從自他共離而生。且如妄情所計三界有爲生法、雖復萬品差殊。略而言之、心境二字收無不盡。先約心法以推四性。若自生者、從心生心、應有二心。又不對境時、心應常生。而實不生、故非自生。若他生者、從境生心、於我何與。又聖者對境、亦應生心。而聖不生、故非他生。若共生者、爲心境各有生性故共生耶。爲心境各無生性故共生耶。若心境各有生性、何須待共方生。又設待共方生、應有二心並生。謂一從心生、一從境生故、而實不然。若心境各無生性、共亦何能有生。如一砂無油、衆砂共壓、亦豈有油。故非共生。若云無因生者、旣不因心、又不因境。心境尚無、云何能生於心。不應虛空突出心識。故非無因。如是四性檢責、不得心之生處、則知心本無生也。次約境法以推四性。若自生者、從境生境、應有二境。又心不緣時、境應常現。而實不現、故非自生。若他生者、從心生境、境還屬心、何得名境。又心念兎角、兎應生角。而角不生、故非他生、若共生者、例如前破。但以二心並生、改作二境並生爲異。若云無因生者、不應日中、忽

覩明月。如是四性檢責、不得境之生處。則知境亦無生也。是以若心若境、俱如幻夢。求其生性、了不可得。當體無生。此無生理、今古常然、始終不改。佛不能增、生不能減。但約種性差別、有三乘人。約悟入淺深、分十地位耳。別教明十界諸法。自種有故、不從他。待衆緣故、非自作。無作用故、非共生。有功能故、非無因。則顯不思議緣起正理、皆以眞如爲迷悟依。藏識爲持種依。以先知有眞如藏識、而用四性推簡、入無生門。故爲別教工夫也。圓教明十界諸法。非法性生、故非自生。非無明生、故非他生。非法性無明合生、故非共生。非離法性無明別有諸法、故非無因而生。隨一一法、體卽法界。當體無生。無生而生。三千宛然。生卽無生、三千無性。非生非無生、唯一實相。實相非生、生亦實相。實相非無生、無生亦實相。法住法位、世間相常。因緣卽中、雙照空假。此是圓敎初無生門。一門一切門、阿字卽具四十二字功德、餘字亦然。故爲圓妙無工夫之工夫。解苦無苦而有眞諦者。三界果報、名爲三苦。解之則皆如空華、無逼迫相、但是眞空法性而已。眞諦卽在虛妄苦諦之上。如空處、卽在華處。無二處也。於此眞諦、假立四名。四並卽眞、眞非事外。乃是通敎所詮之理。今人談玄說妙、迥超情見、壁立萬仞、總

皆不能出此。

二名字卽、

名字卽者、幻化也。知一切法、當體全空、非滅故空。生死涅槃、同於夢境。

初標顯。知一切下、是釋成。幻化法從緣生、則非而有。有卽非有、故云幻化。三界依正色心因果之有漏法、與夫出世涅槃之無漏法、故云一切法。此等諸法、皆屬緣生無性。無性故當體全空。非同三藏滅色而後歸空、故色卽是空。指事卽眞、故云非滅故空。生死涅槃、但有名字。求其實際、了不可得。猶夢見境像、宛然明白。覺後求之、毫不可得。故曰生死涅槃、同於昨夢。若能了此、卽名字位也。

三觀行卽。

觀行卽者、一乾慧地也。未有理水、故得此名。卽三乘外凡位、與藏敎五停別相總相念齊。

名字中、雖知諸法如幻卽空。苟不脩觀、亦是徒知無生而已。是以欲期無生、須藉理觀、始可希冀。故名字後而起觀行也。妙玄云、乾慧地者、三乘之初、同名乾慧。卽體法五停心別相總相四念處觀。事相不異三藏。此三階法門、體陰入界如幻如化、總破見愛八倒、名身念處。受心法亦如是。住是觀中、修正勤如意根力覺道。雖未得煖法相似理水。而總相智慧深利、故稱乾慧地也。但論位齊、而解慧未可同日而言。

四相似卽、

相似卽者、二性地也。相似得法性理水。伏見思惑、卽三乘內凡位。與藏教四加行齊。藏通指眞諦爲法性、與別圓不同、

以觀行得力、妄惑被伏。無生之理、彷彿欲見。故曰相似。妙玄云、性地者、過乾慧、得煖已、能增進初中後心入頂法、乃至世第一法。皆名性地。性地中無生方便解慧、善巧轉勝於前。得相似無漏性水、故名性地。藏通二教、雖大小巧拙不齊。而所詮理性、則同以眞空爲法性。幸勿見法性二字、便作眞如實相體會。故曰藏通

指眞諦爲法性、與別圓不同。以別圓二教所詮、同是眞如。但有具法不具法之異耳。

五分證卽分二、初標列。二分釋。

標列可知、

二分釋為五、初八人見地。乃至五菩薩地。今初、

分證卽者、從八人地至菩薩地。有七位也。

三八人地者入無間三昧、八忍具足、智少一分。四見地者、八智具足。頓斷三界見惑、發眞無漏、見眞諦理。卽三乘見道位、與藏須陀洹齊。

妙玄云、八人地者、卽是三乘信行法行二人、體見假以發眞斷惑。在無間三昧中、八忍具足、智少一分、故名八人地也。見地者、卽是三乘同見第一義無生四諦之理。同斷見惑、八十八使盡也。此二位在無間三昧、三地據斷見初、四地據斷見後、皆不出觀也。

二薄地、離欲地。

五薄地者、三乘斷欲界六品思惑。煩惱漸薄。與藏斯陀含齊。六離欲地者、三乘斷欲界思惑盡、與藏阿那含齊。

妙玄云、薄地者、體愛假卽眞、發六品無礙、斷欲界六品思惑、證第六解脫、欲界煩惱薄也。離欲地者、卽是三乘之人、體愛假卽眞、斷欲界五下分結盡、離欲界煩惱焉。言五下分結者、謂身見、戒取、疑、貪、嗔、是也。古德頌云、身攝邊見煩攝取、邪見元從疑惑生。四鈍皆由利使生、是故三結攝見盡。癡起貪嗔二生慢、戒舉二攝二成欲思。是名五下分也。

三已辦地。

七已辦地者、三乘斷三界正使盡。如燒木成炭。與藏阿羅漢齊。聲聞乘人止此。

已辦地者、卽三乘之人、體色無色愛、斷五上分結七十二品盡也。斷三界事惑究竟、故言已辦地。五上分結者、謂掉舉、慢、無明、色染、無色染、卽上二界貪癡慢

。故頌云、無明卽癡染卽貪、掉擧遍三俱定愛。是爲五上分也。正使卽見思、是一切衆生俱被所使。以致沉滯生死、輪廻不絕、故言使。習氣是傍、見思煩惱爲正。故言正。燒木成炭、智論云、聲聞智慧力弱、如小火燒木、雖然、猶有炭在。聲聞位止此。通敎二乘、七地已前與菩薩共、名共聲聞。若爾、八地已上、過二乘地、何故亦名共菩薩耶。答、以初名後、從本立名、不同別圓始終別故。

四支佛地、

八支佛者中乘根利、兼侵習氣。如燒木成灰、與藏辟支佛齊。

緣覺發眞無漏、功德力大。故能破正使、而又能兼除習氣。燒木成灰者、大論云、緣覺智慧力勝。如大火燒木、木然炭盡、餘有灰在。

五菩薩地分二、初正明。二簡斥。

九菩薩地者、大乘根性、最勝最利・斷盡正使、與二乘同。以從空入假觀不住涅槃、扶習潤生。道觀雙流、遊戲神通、成熟衆生、淨

佛國土。

知空非空、故不住空。而能入假、故云從空入假觀。以、用也。用空故、所以不住涅槃。用假故、所以扶習潤生。言扶習潤生者、妙玄云、別圓二教證中道理。則以中道法身、爲應化本。譬如月印萬川、不須惑業受生也。藏教說惑是實有、故菩薩不可斷惑。斷惑、則不能三僧祇受生行道矣。通教說惑是幻有。故菩薩體幻、能斷正使。正使既斷、設欲涅槃、卽便能入。但由本願力故、不取涅槃。以神通力、扶起三界思惑餘習。資於故業種子、而得受生。所謂餘習者、非貪似貪、非慢似慢、非癡似癡、等是也。道觀雙流者、道謂化道。觀謂空觀。帶空出假、故云雙流。深觀二諦、進斷習氣。色心無知。得法眼道種智、遊諸世間譬如兒戲。亦如幻師、種種變現。菩薩亦爾、故名遊戲神通。神名天心。通名慧性。天然之慧、徹照無礙也。淨佛國土者、一切諸行、無非菩薩之行。如以布施攝衆生者、菩薩成佛時、一切能捨衆生來生其國。以持戒攝衆生者、菩薩成佛時、十善道衆生來生其國等。廣如淨名經、須者往檢。

二簡斥。

此與藏教菩薩不同。藏教爲化二乘、假說菩薩伏惑不斷。正被此教所破。豈有毒器堪貯醍醐。

藏教菩薩、有教無人。蓋實果久成、爲化二乘、跡示菩薩。故云假說伏煩惱而不斷。見思果在、則二生三生尚難保其不迷不退。況歷三祇。故知此說、權中之權。毒器者、大論斥三藏云、具足三毒、云何能集無量功德。譬如毒瓶、雖貯甘露、皆不中食。菩薩脩諸純淨功德、乃得作佛。若雜三毒、云何能具清淨法門。菩薩之身、猶如毒器。具足煩惱、名爲有毒。脩習佛法、如貯甘露。此法教他、令他失於常住之命。旨哉言夫。

六究竟卽。

究竟卽者第十佛地也。機緣若熟、以一念相應慧、斷餘殘習。坐七寶菩提樹下、以天衣爲座。現帶劣勝應身。分段生身故劣、如須彌山故勝、三乘根性、轉無生四諦法輪。緣盡入滅、正習俱除。如劫火所燒、

炭灰俱盡。與藏教佛果齊。

第十佛地者、過菩薩地、則入佛地。以誓扶餘習、生閻浮提、八相成道。機緣若熟者、諸佛如來、原始要終、悉爲衆生。若衆生機緣成熟、佛卽成道。設化之機未熟、則成佛有待。是以大通十刧坐道場、彌勒卽日成道、釋迦苦行六年。非諸佛根有利鈍。誠機緣奢促耳。故云機緣若熟。若者、不定之辭。若熟、佛道卽成。若未熟、須待其時也。若論八相成道、五相同三藏。唯六成道、樹下得一念相應慧、與無生四諦理相應。斷一切煩惱習盡、具足力無畏等、名之爲佛、故云一念相應慧。言斷餘殘習者、別行玄記云前斷正使、今侵二習。至於佛地、見思習盡、眞諦究竟。塵沙習盡、俗諦究竟。七寶樹下天衣爲座者。樹是木樹、座仍生草。但機感不同、見爲七寶及以天衣也。又七寶天衣、表殊勝自然。故大論明生身佛、把草樹下。法性生身佛、天衣爲座。菩薩成佛時、諸天龍等各以妙衣敷座。欲界天衣從樹邊生。無縷無織、譬如薄冰、光耀明淨、有種種色。色界天衣純金色光明。如是等寶衣敷座。現帶劣勝應者、通佛亦是丈六之身。或十里、百億神通變現耳。住空故劣。住中故勝。以通教有合身義、故云帶劣勝應。月亭云、卽三藏佛、示成道相。帶丈六

像、現尊特身、蓋通被衍門。有利鈍二機、故所見相勝劣不同、所謂合身尊特者是也。而實一佛、機見有異。非謂大邊存小名爲帶也。言合者亦義云爾。集註引舊問、別圓成道、初在寂場。鹿苑唯明三藏成佛。今通教佛爲何處成。如法師云、只一金剛土台成道、四機所見不同。若寂場、鹿苑、自論大小。兩始轉法輪、不可以難成道也。然通教佛、合明八相。今但明成道等者、以由此三、稍異三藏。前五不異、故略不論。第七轉法輪相。爲三乘根性、轉無生四諦法輪者。權智、開三藏生。滅四諦法輪。實智、說摩訶衍無生四諦法輪。蓋爲通敎三乘人設化也。緣盡入滅者。第八涅槃相。卽雙樹入無餘涅槃。薪盡火滅、留舍利爲一切人天福田。正習俱除者、兼前總擧。如劫火燒炭灰俱盡者、大論云、諸佛智慧力大、如劫火燒、炭灰俱盡。大經三獸度河、謂象、馬、兎。喩斷惑不同故。又華嚴云、諸法實性相、三乘亦皆得、而不名爲佛。卽此教也。

二明觀法為三、初明三乘入道初門。二明利根被接。三十乘觀法。今初

此教亦具三乘根性、同以滅諦爲初門。然鈍根二乘、但見於空、

不見不空。仍與三藏同歸灰斷、故名通前。

三人所稟、雖諦緣度之不同。然同以無言說道、體假入空。故云同以滅諦爲初門。鈍根二乘但見於空者、雖三乘共稟、而二乘根鈍智弱、得空便止。不能深觀。是以不見不空、故仍如三藏同歸灰斷之果也。

二明利根被接。古明被接、不出三義。以含中為發源、點示為機要、發習為根性。以通教巧故、一真含二中。利根菩薩、纔證真空、即為點示。如妙玄云、別接通中、寄三法以示三根解源。謂非漏非無漏、空不空、一切法趣。

利根三乘、不但見空、兼見不空。不空即是中道。則被別圓來接、故名通後。中道又分爲二。一者但中、唯有理性、不具諸法。見但中者、接入別教。二者圓中、此理圓妙、具一切法。見圓中者、接入圓教。就此被接、又約三位。一者上根、八人見地被接。二者中根、薄地離欲地被接。三者下根、已辨地支佛地被接。就

此三位被接又各有按位勝進二義。若按位接、或同別十向。或同圓十信。若勝進接或登別初地。或登圓初住。旣被接已、實是別圓二敎菩薩。於當敎中、仍存第九菩薩地名。至機緣熟示現成佛、乃是別地圓住、來示世間最高大身、非由通敎敎道得成佛也。通敎尚無實成佛義、況藏敎哉。藏敎佛果、亦皆別地圓住所現劣應身耳。

利根三乘兼見不空者。以根利智强、深觀眞空、故更能進見不空中道之理。故云、兼見不空。不空卽中道理。中理乃別圓二敎所詮。旣見此理、遂成別圓之機。故被別圓二敎來接、豈不通於後敎者哉。被字有二意。若去聲呼、如云利根被接。如來被下之義、此約應說。若上聲呼、如云說圓中道被而覆之。但中、圓中、略如上說。上根八人見地被接者、此位斷見惑盡、見眞空理。但利者於十五心、卽得見道。鈍者待十六心滿、方乃見道。故成八人見地二位。然此二地所以被接者、蓋上根一見一切見。非但見空、亦見不空。旣見不空、故能被接也。中根薄地離欲地被接者

、薄地斷欲界六品思。離欲地斷下九品思盡。旣斷欲思、始見不空而被接、故判屬中根。下根已辦地支佛地被接者、已辦地斷三界思盡。支佛地更侵習氣。旣待見思盡、方見不空而被接、故是下根。止觀云、破見思盡、到第八支佛地。方爲說眞內之中。故云智者見空及與不空、被接方聞。輔行云、八地方接者、此據下根、問何故須到第八方接。答、爲欲示眞內之中故。故待證空、方爲點示、令深觀空、卽見不空。若爾、中上二根其義云何。答、中上二根、亦見眞已、方示不空。但前二根、眞空尚淺。是故說教、多附下根也。三位被接各有按位勝進二義者、此明所接之教、有似位眞位之不同。似位者、相似之位也。謂通斷見思、被別十向所接、故云或同別十向。脩中道、伏無明、被圓十信所接、故云或同圓十信。以別十向、圓十信、俱爲相似。皆斷見思。今欲接斷見思之人、故以別向圓信之敎而被之。則所接者、按其位而成別圓中人。故曰按位接。若勝進接者、此明分證位被接也。謂通敎斷惑、但斷見思。若與後二教按位而論之、但是相似。以其利根、能見不空。今欲接引、而以別地圓住之教被之。則所接者、隨其勝進而成別圓中人。故云或登別初地。或登圓初住。以別教登地以上、圓教初住以去、皆屬分眞。俱是破無明之位。

以破無明之深位、而接斷見思之淺位、故云勝進接也。既被接已下可知。

三十乘觀法。

十法成乘者、一明觀境。六道陰入、能觀所觀、皆如幻化。二明發心。二乘緣眞自行、菩薩體幻兼人。與樂拔苦、譬如鏡像。三安心如空之止觀。四以幻化慧、破幻化見思。五雖知苦集流轉六蔽等皆如幻化、亦以幻化道滅還滅六度等通之。六以不可得心、修三十七道品。七體三藏法、無常苦空、如幻而治。八識乾慧等如幻次位、而不謬濫。九安忍乾慧位內外諸障、而入性地。十不着性地相似法愛、而入八人見地。證眞利鈍、分別如前說。

一觀境者、了六道五陰十二入悉是緣生無性。猶如幻事。則六道陰入皆似有若無、故云皆如幻化、爲所觀境。所觀既如幻化、能觀亦然。故云能觀所觀、皆如幻化。利者卽入無生、十觀任運自具。鈍者不能卽入無生、須眞正發心也。二乘志脫苦輪、無化他意。由是直緣無生四眞諦、以斷見思。故云二乘緣眞自行。菩薩體達諸法

如幻。依無生四諦、發起四弘誓願、而上求下化、故曰體幻兼人。雖知涅槃如幻、任運以大慈故、與三乘涅槃之樂。雖了生死如空華、以大悲故、拔分段生死之苦。故云與樂拔苦。雖與樂拔苦、了無所得。猶如鏡中像、求之實際、了無所得、故云鏡像。心本無生、昏散如幻。今以如空如幻之止觀、以治如空如幻之昏散。故云安心如空之止觀。能破之智慧、與所破之見思、皆如幻卽空。雖能所皆空、而以幻化之空慧、任運破幻化之見思、是爲破法徧。故云以幻化慧、破幻化見思。塞是幻化、通亦幻化。故以如幻之通、通如幻之塞。名爲識通塞。故云雖知苦集等云云。以不可得心、脩不可得之道品、名道品調適。故云以不可得心、脩三十七道品。三藏之人、執無常苦空以爲實法。不知無常苦空皆屬緣生如幻。以此如幻無常苦空而對治之、助開無生三解脫門。名曰對治助開。故云體三藏法、無常苦空如幻而治。雖知次位如幻、而總不以凡濫聖。是名知次位。故云八識乾慧等云云。雖知內外諸障如幻。不忍而忍、忍諸內外障緣、而入如幻之性地。名曰能安忍。故九安忍乾慧等云云、不着相似法愛、而策相似、以進分證。是名離法愛。故十不着等云云。已上通教竟。

三別教分二、初釋教相。二明觀法。初又二、初釋能詮名。二釋所詮義。今初、

別教。謂教、理、智、斷、行、位、因果、別前藏通二教。別後圓教。故名別也。教則獨被菩薩、理則隔歷三諦、智則三智次第、斷則三惑前後、行則五行差別、位則位不相收、因則一因迴出、不即二邊、果則一果不融、諸位差別、

別者、別異也。前與藏通異、後與圓教異、故名別也。謂下、明八法皆別。非言無以詮理、故教後須明理。迷理故起惑、解理故生智。智顯、必藉斷惑。斷惑須行。行論進取、須位以顯。行之優劣、位有始終。位始名因、位終名果。是爲八法之次第也、藏教正化二乘。通教雖是大乘、猶帶二乘。今此別教、永無二乘。故云別前藏通。復非佛法、乃獨菩薩法、故曰別後圓教。稱之爲別、別義如是。教屬界外大乘、獨被一類大機。既無二乘、又非佛法、故曰獨被菩薩、是教別也。三諦不融、謂之隔。次第而證、謂之歷。如七住證眞、十行證俗、十地證中、是也。藏通二教無三諦名、故別前。復非圓融、故別後。是爲理別也。三智者、一切智、道種智、一切種智。七住一切智成、十行道種智成、十地一切種智成、是爲次第。藏通二教

但有一切智、及少分道種智。永無一切種智。故別前二教、圓教三智一心中得、今是次第、故別後圓教。是爲三智次第別前別後也。三惑前後者、十信以析空伏見思惑、初住以體空斷見惑盡、二住至七住斷思惑盡、八住至十住以從空入假斷界內上品塵沙、十行斷界外中品塵沙、十向斷下品塵沙、初地以上以中道觀、斷無明惑。是名斷惑前後。藏通但斷見思、及少分塵沙。無明名字尚不可得聞、何所論斷。豈非別前耶。圓教不斷而斷三惑、圓斷諸惑。今則次第而斷、是別後也。

釋義。行則五行差別、戒定慧三、名爲聖行。十住入空行也。慈悲喜捨、名爲梵行。十行十向入假行也。依理成行、名爲天行。初地以上中道行也。從天行體、起化他用。示同小善、名嬰兒行、卽慈用也。示同煩惱、名爲病行、卽悲用也。藏通二教但有聖行、及少分梵行耳。今有五行、故不同前。圓教一行一切行、今有次第、故不同後。

位不相收者、三藏僅有七賢七聖、及緣覺、菩薩三乘之位。通教明十地位。今有三賢、十聖、與夫等、妙共四十二位。故不同前。圓教一位一切位。隨舉一位、卽具諸位。今位位不能相收相攝、故不同後。

釋義。一因廻出不卽二邊、正因佛性、卽指中道理體。非是生死、亦非涅槃。藏通二教、所不能詮。又復不具緣了二因、故不同圓。果則一果不融、諸位差別。妙覺極果、方證法身。不云初發心時、便成正覺也。

二釋所詮義分四、初詮諦緣度。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。今初、

此教詮無量四諦。 苦有無量相、十法界不同故。集有無量相、五住煩惱不同故。道有無量相、恆沙佛法不同故。滅有無量相、諸波羅蜜不同故。

四諦有無量相、是菩薩法。非諸聲聞緣覺所知。故云無量四諦。大經聖行品四四諦中、有無量四諦、卽此教之四諦也。苦有無量相者、一界之苦、尚有無量。如地獄一界、有八寒八熱、十六遊增、一百八獄。乃至八萬四千鬲子地獄。一一獄中、受苦形狀、亦復多種。是則一界之差別、尚難形容。況復十界諸苦耶。故曰苦有無量相。十法界不同故。集有無量相者、見惑尚有無量。如單四見、複四見、具足四見、十六知見、六十二見、一百八見、一一皆具八十八使。是則見惑浩然無涯。況復五住耶。故曰集有無量相、五住煩惱不同故。道有無量相者、一佛之法門、尚有無

量。如大小二乘、偏圓權實、各有八萬四千法門。是則一佛之法、猶如恒沙。況復十方諸佛法門耶。故曰道有無量相、恒沙佛法不同故。滅有無量相者、既法門無量、對法門以論指歸、亦復無量。故曰滅有無量相、諸波羅蜜不同故。

亦詮不思議生滅十二因緣。

枝末無明爲分段生因、根本無明爲變易生因、

此十二因緣、既是界外大菩薩境界。二乘尚且不知、豈可思議。猶是變易生死、而非分段。故云不思議生滅十二因緣。

釋義。枝末無明、爲分段生死因。已如藏教中釋。根本無明者、不了心外無法、厭苦斷集、證滅脩道、卽是迷於中道眞實義諦。發起界外偏眞無漏行也。由此引生方便變易生死識種、復緣界外無漏正受、而起涅槃法愛。深生取着。潤彼變易識種、令生有芽、招感方便不思議變易生死。又不了心外無法、訶棄眞空、別脩萬行。亦是迷於中道眞實義諦、發起界外入假神通行也。由此引生實報變易生死識種、復緣界外勝妙境界、而起神通法愛。深生取着。潤彼變易識種。令生有芽招感實報不思議變易生死。直至佛果、則十二品無明盡滅、方得二死永亡。

亦詮不思議六度十度。

釋義。於第六般若中、復開方便、願、力、智、四種權智。共成十度。一一度中攝一切法、生一切法、成一切法、浩若恒沙。

二詮諦理分二、初二諦。二三諦。初又二、初顯中二諦。二圓入別二諦。今初、

亦詮顯中二諦。

幻有、幻有即空、皆名爲俗、不有不空爲眞、

釋義。束通敎之二諦、以爲俗諦。則十界皆爲俗也。以不有不空爲眞、則中道爲十界迷悟所依、乃爲眞也。明言中道爲眞、故稱顯中。

二圓入別二諦、

亦詮圓入別二諦。

幻有、幻有即空、皆名爲俗。不有不空、一切法趣不有不空、爲眞。

釋義。當敎以眞諦顯中。中、但不有不空法性而已。今明法性具一切法、一切法皆趣不有不空。則不有不空之外、更無一法可得。是十界之俗、猶屬別義。不有不空

之眞、已成圓義也。

二三諦分二、初本教三諦。二圓入別三諦。今初、

亦詮別三諦。 開俗爲兩諦、對眞爲中、中理而已、

釋義。顯中二諦、則合有之與空爲俗。不有不空爲眞。今分此俗諦爲二、謂有卽是俗。空卽是眞。取眞諦之不有不空、名爲中諦。則二諦三諦、但有開合之殊、義無增減。

二圓入別三諦、

亦詮圓入別三諦。 二諦同前、點眞中道、具足佛法、

釋義。有卽是俗、空卽是眞、不改別義。不空不有名爲中諦、中諦具一切法、則爲圓中矣。

三詮因果、

開示界外鈍根菩薩、令脩次第三觀。先空、次假、後中、出分段變易二種生死。證中道無住涅槃。

此教爲逗界外一類信進念定慧等諸根遲鈍者、令脩次第三觀因也。十信脩析空觀、十住脩體空觀、十行入假觀、十向脩中道第一義諦觀。故曰先空、次假、後中。空觀成、斷見思惑、成一切智、出分段生死。假觀成、斷塵沙惑、成道種智、出方便變易生死。中觀成、斷無明惑、成一切種智、出實報變易生死。故曰出分段變易二種生死。言變易者、因遷而果易也。證中道無住涅槃、果也。中道不住二邊、體自寂滅、故曰中道無住涅槃。

四詮六卽分二、初總標。二別釋。今初、

亦於當教自論六卽。

二別釋自為六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

理卽者、但中也。眞如法性隨緣不變。在生死而不染、證涅槃而非淨。迥超二邊、不卽諸法。故依圓敎、判曰但中。

初標顯。眞如下、解釋。從來無妄、曰眞。不異、曰如。從無住本、立一切法、名曰法性。隨緣不變者、一念迷故、則隨染緣、有九法界依正生。一念悟故、則隨淨緣、有佛法界依正生。雖隨緣而成十界依正、而十界依正不是眞如。眞如之體、凝然不變、故曰隨緣不變。雖迷爲九界生死。而眞如非生死之染法、故曰在生死而不染。雖悟而緣理斷九、以證佛界涅槃而眞如非涅槃之淨法、故曰證涅槃而非淨。是則九界生死、是俗諦有邊。佛界涅槃、是眞諦空邊。中道眞如之體、非此二邊、故曰迥超二邊。不卽諸法。故依圓敎圓融具法之眞如、望此不具法之眞如、判曰但中也。

二名字卽、

名字卽者解義也。仰信眞如法性、凡不能減。聖不能增。但由客

塵覆蔽、而不證得。須先藉緣修、助發眞修、方可尅證。

解義者、敎下所詮之旨趣也。初聞眞如法性非一切法、卽生敬仰。深信不疑、故曰仰信眞如法性。雖迷爲凡夫、沉淪生死、而此眞如法性、未嘗減之絲毫、故云凡不能減。雖悟爲聖人、證入涅槃、而此眞如法性、未有增之絲毫、故云聖不能增。且眞如法性、不變不遷。有佛無佛、性相常然。如何而不能證得耶。但由客塵之所覆蔽耳。然客塵者、乃假喩發明苦集二諦也。緣脩、眞脩、乃道滅二諦也。以二脩遣苦集已、然後方證眞如。是則眞如非無量四諦。眞如在四諦外、了然可見也。又客以不住爲義。塵以搖動爲義。若是主空、乃常住而不動搖也。今則以行客之往來、而不見主人之常住、是謂以客覆主。以微塵之搖動、而不見虛空之湛寂、是謂以塵蔽空。故曰客塵覆蔽。雖有常住不動之主空、旣覆且蔽、而等同遺失。故曰而不證得。蓋主空者、眞如法性也。客塵者、無量苦集也。由玆苦集二諦之所覆蔽、雖有如天而然之眞如、而亦不能證得也。緣脩、眞脩、紀引集註云、若論眞緣二脩、則地前爲緣脩。登地爲眞脩。緣謂作意緣念。眞謂任運相應。元是地師之義、今家復

加觀義。空假爲緣、中道爲眞。八教大意云、地前緣脩兩觀、經刼無量、爲中道方便。登地三觀現前、與圓初住無二無別、名證道也。

三觀行卽分三、初標顯。二解釋。三結齊。今初、

觀行卽者、外凡十信位也。

四教義云、此十通名信心者、信以順從爲義。若聞說別教因緣假名、無量四諦、佛性之理、常住三寶、隨順不疑、名信心也。

二解釋

一信心、二念心、三精進心、四慧心、五定心、六不退心、七回向心、八護法心、九戒心、十願心。

集註云、信常住理、名曰信心。憶念無忘、名曰念心。眞精進趣、名精進心。心精智慧、名曰慧心。周徧湛寂、名曰定心。定光無退、名不退心。回向佛地、名回向心。保持不失、名護法心。安住無失、名爲戒心。十方隨願、名曰願心。

三結齊、

既先仰信中道。且用生滅因緣觀、伏三界見思煩惱、故名伏忍。與通乾慧性地齊。

既先信仰中道者、指名字位仰信眞如法性。名字在觀行之前、名曰既先信仰中道。中道、卽眞如法性。雙非空有之但中也。若欲返妄歸眞、須賴觀道。妄既非一、觀亦多種。是以先脩空假爲方便道、然後得入中道第一義諦觀。於空觀中、先權用生滅因緣之析空、以伏見思二惑。故妙玄云、此十信、習從假入空觀、伏愛見論。故曰且用生滅因緣觀。惑雖被伏、未得無漏。未能證眞。但能伏而不能斷、爲伏忍智。故名伏忍。與通乾慧性地齊者、既與通乾慧性地齊。亦與三藏七賢位齊。此但格量伏惑義齊、其見解功用、不可同日而語也。淨名疏云、菩薩化物心重、自行則輕。故慈悲重者、不務斷結。從相似空解、卽便出假。見思未斷、故言有疾。

四相似卽分二、初標示。二解釋。

相似卽者、內凡三十心三賢位也。

去眞不遠、故曰相似。未獲中道、無量聖道未生、故曰內凡。住行向各十心、故云三十心。賢者、善直爲義。又鄰聖爲賢。此三十心合爲三賢也。

二解釋爲三、初十住。二十行。三十向。初又二、初正釋。二結齊。

初十住者、一發心住、斷三界見惑、與通見地齊。二治地住、三修行住、四生貴住、五方便具足住、六正心住、七不退住、斷三界思惑盡、與通已辦地齊。八童眞住、九法王子住、十灌頂住、斷界內塵沙、與通佛地齊。

此十通名住者、會理之心、名之爲住。又慧住於理、名住。理爲所住、慧爲能住、是能所合釋也。一發心住者、上來於十千劫中脩十信心滿、入位不退、卽信成就。破見惑、見眞諦理、是以不生邪見。廣求智慧、創發大心、名發心住。斷見惑盡、旣與通教見地齊、亦與三藏初果齊。此斷惑處論齊也。二治地住者、初住旣見眞諦理、治地住爲斷思惑、重慮緣眞故。是以常隨空心、淨諸六度法門。旣以空心脩法門、則能亡相。如脩檀時、達三輪體空。脩尸羅時、性重譏嫌、等無差別。乃至脩

禪、靜散無妨等、名治地住。三脩行住者、治地住中既以空觀修諸法門。今則巧觀空有、長養衆行、名修行住。四生貴住者、上來既長養衆行、佛家業成。故生在佛家、卽眞諦實際之家。至尊至貴、故曰佛家、名生貴住。五方便具足住者、既生佛家、須克肖於佛。是以帶眞隨俗、以多多方便、修習無量善根。善根具足、名方便具足住。六正心住者、上雖具足無量善根、皆屬前五度之行。行般若未成、正理不顯。今則成就第六般若法門。事障除、正理顯、名正心住。七不退住者、上般若既成、見思至此畢竟斷盡。永無三界生因、徹證無生。由是入於畢竟空界、名不退住。三界思惑既盡、故與通已辦地齊、亦與三藏極果齊也。八童眞住者、從喻立名。如人初生、太和未散、天眞純粹、名曰童眞。今此菩薩亦然、七住惑盡空顯、見空而不生取證。是乃悲智堅固、不生二乘之邪倒、破菩提心。猶若童稚之天眞純粹、名童眞住。九法王子住者、上既不生二邊邪倒、破壞菩提。是爲不住於空、而能入假化物。從佛法王之敎、而生於解。當紹佛位、名法王子住。十灌頂住者、亦從喻立名。如輪王太子、當紹王位、陳列七寶。以寶瓶取四大海水灌太子頂、是名灌頂。今菩薩亦然。觀空無相、得無生心、以無生法水灌頂、名灌頂住。斷界內塵沙者

、指八九十三住、斷界內上品塵沙、伏界外塵沙、是爲假觀成就。俗諦理備、方斷界內塵沙、伏界外塵沙。輔行云、塵沙惑、只是通別見思。界內塵沙、是通見思。界外塵沙、是別見思。如所化六凡之機、不能知病與藥、令斷通見思。於菩薩成界內塵沙。所化三乘之機、不能知病與藥、令斷別見思。於菩薩成界外塵沙。故菩薩塵沙惑。就所化衆生得名。止觀明入假有三、謂知病、識藥、應病與藥。不了此三、名惑。偏觀偏學、名伏、稱機用與、名斷。所知不盡、名習氣。夫塵沙有三、謂上、中、下。八九十住、斷界內上品塵沙。十行、斷界外中品塵沙。十向、斷界外下品塵沙。此約界內外合論斷惑分齊也。若以惑從教論斷、則十住破生（藏教）無生八門、名斷界外上品塵沙。十行破無量（別教）四門、名斷中品塵沙。十向破無作（圓教）四門、名斷下品塵沙。與通佛地齊者、約斷正習而言也。

二結、

此十住名習種性。（研習空觀）用從假入空觀。見眞諦、開慧眼、成一切智。行三百由句、證位不退。

紀引戒疏發隱云、習種性者、信住皆研習空觀也。從假入空觀者、觀經疏、假、是虛妄俗諦。空、是審實眞諦。見眞諦者、名爲審實。妙宗鈔釋云、見思取境、無而謂有、虛假、凡俗知虛名諦。二空之理、是審實法、知實名諦。不究俗虛、莫知眞實。要須照假、方得入空。是故名曰從假入空觀。開慧眼者、古德五眼頌云、天眼通非礙。肉眼礙非通。法眼唯觀俗。慧眼了知空。佛眼如千日。照異體還同。論云、肉眼見近而不見遠、見前而不見後、見內而不見外、見晝而不見夜、見上而不見下、故云礙非通也。天眼者、遠近皆見、前後內外、晝夜上下、悉皆無礙、故云通非礙也。慧眼者、天眼雖通、但見世間和合因緣所生假名之物、乃有相之事。而不能見無相無作無生無滅之理。此寂滅之理、唯慧眼能了知。了卽開義、故云開慧眼也。法眼者、慧眼雖了知空理、而不能見衆生過去現在未來、捨生趣生、死此生彼。復不了出世俗諦大事。復不能入俗度生。何以故、無所分別故。而法眼、能見生住異滅自他一異等相。又能爲世舟航、作大導師。知病、識藥、應病與藥。衆生幾微、無不洞鑑。故云唯觀俗也。佛眼者、法眼雖能照俗、而不能普遍。獨有佛眼、亦名大圓鏡智。如千日高懸、十方普照。世出世間、若事若理、若依若正、若性若

相、若生若佛、莫不一體同觀。故云照異體還同也。成一切智者、觀音元義、知一切內法內名、能知能解。一切外法外名、能知能解。但不能用一切道、起一切種、故名一切智。元記釋云、內法內名者、謂理內所詮法相、及能詮名字。外法外名者、卽理外所詮法相、及能詮名字。空觀若成、於此名相、悉皆體達、無我我所、故云內外能知能解。然其空智、但總達諸法無生。不能別知諸法緣起。故不能用。諸佛道法、發起衆生善根也。行三百由旬、解見前。證位不退者、妙玄云、見思破、故得位不退。謂永無退失、超凡之位也。

二十行為二、初釋。二結。今初、

次十行者、一歡喜行。二饒益行。三無瞋恨行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無着行。八尊重行。九善法行。十眞實行。

此十種通名行者、行以進趣爲義。前旣發眞悟理、從此加脩從空入假觀無量四諦。歡喜行者、前八住知空非空、從空入假。直至此位、始入法空。乃以布施攝衆生、不爲二邊無常無我苦空諸邪之所動亂。其心歡喜、名歡喜行。二饒益行者、常以戒

法攝化衆生、使得法利、名饒益行。三無瞋恨行者、內則常修忍法、外則受諸捶打。乃至身如大地、任人履踐、唯自謙下恭敬、名無瞋恨行。亦名無違逆行。四無盡行者、行大精進、令一切衆生至究竟涅槃、不令有人獨得滅度、名無盡行。亦名無屈撓行。五離癡亂行者、以禪定持心、不爲無明之所失亂。不昏不掉、名離癡亂行。六善現行者、般若智照、念念現前。是以生生常在佛國中生、名善現行。七無着行者、以二空爲方便故、於我我所、二無所有。由是一切皆空、名無着行。八尊重行者、菩薩依四弘誓運大慈悲與樂拔苦。成就難得善根、爲天人所敬、名尊重行。亦名難得行。九善法行者、菩薩力行三軌、說法授人、成物軌則、名善法行。十眞實行者、二諦現前、非如亦非非相、雙非空有、別彰眞實、名眞實行。

二結、

此十行名性種性。（分別假性、）**用從空入假觀、偏學四教四門。斷界外塵沙。見俗諦、開法眼、成道種智。**

觀經疏云、言從空入假者、謂若住於空、與二乘何異。不成佛法、不益衆生。是故

觀空不住於空、而入於假。所以徧學四教四門、斷界外塵沙也。道種智者、謂能知一切道種差別、則分別假名無謬、故名道種智也。

三十向為二、初釋。二結。今初、

次十回向者、一救護衆生離衆生相回向。二不壞回向。三等一切佛回向。四至一切處回向。五無盡功德藏回向。六隨順平等善根回向。七隨順等觀一切衆生回向。八眞如相回向。九無縛解脫回向。十法界無量回向。

此十通名回向者、回事向理、回因向果、回己功德、普施衆生。事理和融、順入法界、故名回向。一救護衆生離衆生相回向者、以無相心、常行六道、而入果報、不受而受、名救護衆生離衆生相回向。觀一切法有受有用、凡夫受有、二乘用空、俱屬可壞。今者念念不住二邊、名不壞回向。三世佛法一切時行、卽一切時中依三世佛法而行。所謂運無緣慈、度有情界、名等一切佛回向。以大願力、入一切佛土、供養一切佛、名至一切處回向。以常住法、授與前人、名無盡功德藏回向。行無漏

善、二而不二者、卽中道之善、不漏落二邊。名隨順平等善根回向。以觀衆生脩善行悪了無二相、卽是中道一相、名隨順等觀一切衆生回向。心得自在、等三世佛。寂而常照爲有、照而常寂爲空、名眞如相回向。以般若爲能照、三世諸法爲所照。理智合一、是一合相、名無縛無着解脱回向。覺一切法、中道無相、所謂一色一香、無非中道。名入法界無量回向。

二結、

此十向名道種性。中道能通習中觀、伏無明。行四百由旬。居方便有餘土、證行不退。

此十向由住行空假之心既已滿足、故進習中道第一義觀、故云中道能通。伏無明者、無明卽別惑、別在菩薩斷故。由正脩中道第一義觀、無明不起、故云伏也。方便有餘土者、脩方便道、斷四住惑、故曰方便。無明未盡、故曰有餘。證行不退者、謂化物行滿、無退轉也。

六分證卽分二、初標顯。二解釋。今初、

分證即佛者、十地聖種性。證入聖地**及等覺性**去佛一等**也。**

分證者、最初仰信中道、緣茲經塵刧脩空假爲方便道、然後得入中道第一義諦觀。今則無明忽破、方始證得。復非圓滿、故曰分證。此約教道而言。若約證道、卽圓初住、非證但中也。十地者、十位通稱地者、略有三義、一能生成萬物。二能不動。三能荷負一切。今此十位亦然。旣證中道實際理地、能生成佛智、住持不動、能與無緣大悲、荷負一切、故名爲地也。等覺者、所證覺體與佛相等、故曰等覺。

二解釋二、初十地。二等覺。初又二、初廣釋初地。二列九地名。今初、

初歡喜地、名見道位。以中道觀、見第一義諦。開佛眼。成一切種智。行五百由旬。初入實報無障礙土。初到寶所、證念不退。得無功用道。隨可化機緣、百界作佛、八相成道、利益衆生。

集註云、捨凡入聖、四魔不動、到有無邊、平等雙照、自他俱益、眞實大慶、故曰歡喜。見所未見、故名見道。破一分無明、顯一分三德。無明乃是障中道之別惑、

無明分破、中道分顯。法身、般若、解脫、是爲三。常、樂、我、淨、故稱德。應知初地所破無明、細分三品。上中雖破、猶在回向後心、至三品盡、方入初地也。聖人之大寶曰位。卽初地斷無明別見、發眞中道、得無生法忍、故曰見道位。四教義云、從初地至佛地、皆斷無明。但以約位分爲三道、初地名見道。二地至六地名脩道。從七地已去、名無學道。以中道觀見第一義諦者、四教義云、從此見佛性、發眞中道第一義諦觀。雙照二諦、心心寂滅。自然流入薩婆若海、證無作四諦、一實平等法界圓融是也。一切種智者、謂能以一切種智、知一切道。知一切種。一切道者、一切諸佛之道法也。一切種者、一切衆生之因種也。實報無障礙土者、行眞實法、感得勝報。色心不相妨礙、故曰無障礙。初到寶所、乃喩分證寂光也。證念不退。謂中道正念、二邊莫動。無功用者、旣至初地、不加功力、任運流入薩婆若海。百界作佛八相成道者、四教義云、初地發眞中道、見佛性理。斷無明見惑、顯眞應二身。緣感卽應、百佛世界、現十法界身。入三世智地、能自利利他、眞實大慶、故名歡喜地也。

二列九地名、

二離垢地、三發光地、四燄慧地、五難勝地、六現前地、七遠行地、八不動地、九善慧地、十法雲地、各斷一品無明、證一分中道。

二離垢地者、以中道正觀、二邊叵得、了無二相。以此無相入衆生界、雖終日度生、不見有生可度。與生同處、無法當情。猶如虛空、名離垢地。三發光地者、以中道智光、慧照無礙、入上信忍。脩習諸佛道法、淨極明生、名發光地。四燄慧地者、順於無生法忍、觀一切法。觀慧發燄、比前極其明淨、名燄慧地。五難勝地者、順無生忍、脩佛道法。觀於三界、無明皆空。不但方便塵沙空。卽實報分證寂光無明亦空。非下地所能勝、名難勝地。六現前地者、上順諸法無生觀於三世、寂滅無二。寂滅境相、常時現前、名現前地。七遠行地者、觀諸煩惱、不有不無、當體無生。是以任運常向上地、念念寂滅、名遠行地。八不動地者、以無生觀、捨於三界。三界乃有爲動作之地。旣入無爲寂滅、不爲彼動所動、名不動地。九善慧地者、以上品無生忍、觀光光佛化、卽念念覺無生理。卽以此理、覺悟衆生、名善慧地、

十法雲地者。以此地得菩薩果、證寂滅理、入中道觀、受佛職位。旣同不妄不變之眞如、亦等交徹融攝之法界。唯以妙法慈雲、覆涅槃海、名法雲地。以上十位、各斷一品無明。細分每地三品、則有三十品無明。旣是障中道之惑、惑旣分斷、理亦分顯、故曰各斷一品無明。證一分中道。

二等覺、

更破一品無明、入等覺位。亦名金剛心。亦名一生補處。亦名有上士。

集註云、於十地後心用觀、更斷一品、方入等覺。四敎義云、卽邊際滿、入重玄門。若望法雲名之爲佛。望妙覺、名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。三魔已盡、餘一品死魔在、斷無明習也。解入百千三昧、照一相無相、寂滅無爲。望於妙覺、猶有一等、故曰等覺。又大佛頂經云、覺際入交。但妙覺寂照、等覺照寂爲異耳。所脩觀智、純一堅利、喩若金剛、名金剛心。一生補處、猶有一品無明、故云一生。過此一生、卽補妙覺之處。猶儲君之義也。有惑可斷、名有上士。

六究竟卽、

究竟卽佛者、妙覺性也。妙極覺滿**從金剛後心、更破一品無明、入妙覺位、坐蓮華藏世界七寶菩提樹下、大寶華王座、現圓滿報身。**量同塵刹相好刹塵**爲鈍根菩薩、轉無量四諦法輪。**

四教義云、金剛後心、朗然大覺妙智窮源、無明習盡、名眞解脫。翛然無累、寂而常照、名妙覺地。蓮華藏者、卽華藏世界海。集註云、表十方法界、悉在其中也。七寶衆多、表無量故。大寶華王座者、妙玄云、或言寂滅道場、七寶華爲座。身稱華台。千葉上一一菩薩、復有百億菩薩。如是則有千百億菩薩。十方放白毫及分身光白毫、入華台菩薩頂。分身光入華葉菩薩頂。此名受法王職位。窮得諸佛法底、而得成佛。華臺名報佛、華葉上名應佛、報應但是相關而已、不得相卽。此是別佛果成相也。鈍根菩薩者、迷中重故、次第脩證、迂通寶所、對圓名鈍。

二明觀法二、初入道初門。二十乘觀法。今初、

此教名爲獨菩薩法。以界外道諦爲初門。藏通道諦、即界外集、藏通滅諦、即界外苦、故以界外道諦治之、無復二乘、而能接通。通教三乘既被接後、皆名菩薩。不復名二乘也。

獨菩薩法、簡非藏通三乘、及以圓教佛法。界外道諦、簡非界內藏通四諦、及以界外餘三諦也。既是界外大教、是以永無二乘、故曰無復二乘。既無二乘、曷能接通三乘耶。說自有一類界外大機、須藉通爲方便、然後以界外大教接之。故云而能接通。既被接已、便成界外大機、豈存本名耶。是則始終皆是菩薩法也。故云通教三乘既被接後、皆名菩薩、不復名二乘也。

二十乘觀法

十法成乘者、一緣於登地中道之境、而爲所觀。迴出空有之表。二眞正發心、普爲法界。三安心止觀、定愛慧策。四次第徧破三惑。五識次第、三觀爲通。見思、塵沙、無明、爲塞。傳傳檢校

、是塞令通。六調適三十七道品、是菩薩寶炬陀羅尼。入三解脱門、證中無漏，七用前藏通法門、助開實相。八善知信、住、行、向、地、等、妙、七位差別。終不謂我叨極上聖。九離違順強軟二賊、策十信入於十住。十離相似法愛、策三十心令入十地。

緣登地中道境者、別入初心便緣中道。以知此中道、登地方可證得。須一切行、來趣發之、是以名字位、卽仰信眞如法性。凡不能減、聖不能增、但由客塵覆蔽、而不證得、須先藉緣修、助發眞修、方有尅證。緣修者、卽信住用從假入空觀、伏斷見思。十行以從空入假觀、徧學四敎四門。斷界外塵沙。十向習中觀、伏無明。皆緣修也。是名緣於登地中道之境、廻出空有之表、乃正顯但中也。二眞正發心者、期心果覺、須以發心爲本。是以緣無量四諦、普爲法界衆生、興起四弘誓願、故曰普爲法界。三安心止觀定愛慧策者、旣爾緣理興誓、須行塡願。行、卽止觀也。於止得益、不可起愛。愛則應以觀策之、故云定愛慧策。四次第徧破三惑、可知。五識次第三觀爲通等、亦可知。傳傳等者、傳、轉也。重言之者、言位位檢察校計、

不可稍緩也。六調適道品是菩薩寶炬陀羅尼者、妙玄引大集云、三十七道品、是菩薩寶炬陀羅尼。是行道法、趣涅槃門。如此道品、念念相續、卽是脩功補過。輔行以圓無作道品釋之、乃云具足佛法、名之爲寶。徧照法界、名之爲炬。總持一切、名陀羅尼。脩如此功、何過不補。正顯利人節節得入、故以無作釋之。七用前藏通法門助開實相者、倘道品雖調適、中道無漏仍不能證得、故用藏通事行、助開三脫、以證實相。旣以事助理、定獲相應。須識次位、始免濫聖之愆。叨、亦濫也。故八須善知位次。九離違順強軟者、違卽強賊、順卽軟賊。離此二賊、乃可策觀行、而入相似。故曰策十信入十住。若於相似中道而生法愛、便成頂墮。是以十須離法愛、而策進相似、令入十地也。

四圓敎爲二初釋敎相二明觀法初又三初能詮名二名下義三所詮法

圓敎、謂圓妙。三諦圓融、不可思議、**圓滿。**三一相卽、無有缺減、**圓足。**圓見事理、一念具足、**圓頓。**體非漸成、**故名圓敎。**

圓敎者、四敎儀云、圓以不偏爲義。此敎明不思議不生滅十二因緣。二諦中道、理

事具足、不歷別、但化最上利根之人、故名圓教。華嚴云、顯現自在力、爲說圓滿經。無量諸衆生、悉受菩提記。維摩云、一切衆生、卽大涅槃、不可復滅。大品具足品云、諸法雖空、一心具足萬行。法華云、合掌以敬心、欲聞具足道。涅槃云、金剛寶藏、無所減缺。故名圓教。圓妙者、輔宏云、三諦圓融、名圓。不可思議、名妙。三諦者、眞、俗、中、也。一中具三、曰圓。一遍於三、曰融。互具互遍之諦理若是、豈可心思而言議哉。圓滿者、三一相卽爲圓。無有缺減故滿。擧一卽三、言三卽一、名三一相卽。一中具三、全三是一、名無缺減。圓足者、圓見事理、名圓。一念具足、爲足。圓見事理者、事造三千名事、理具三千爲理。兩重三千、於一念中見、故曰圓見事理。介爾一念、具足兩重三千、名一念具足。教體本周、名圓。非漸次成、故頓。圓名若是、故曰圓教。

二名下義、

所謂圓伏。圓伏五住、**圓信。**圓常正信、**圓斷。**一斷一切斷、**圓行。**一行一切行、**圓位。**一位一切位、**圓自在莊嚴。**一心三諦爲所莊嚴、一心三觀爲能莊嚴、**圓建立衆生。**四悉普益、

聞圓名、開圓解、起圓照之三觀、照一境之三諦。境智相應、五住煩惱不伏而伏、故曰圓伏五住。言五住者。紀引大明法數云、謂三界見惑、爲一住。三界思惑、分爲三住。根本無明、爲一住。共成五住也。由此五惑、能令衆生住着生死、故名住地也。根本無明者、能生見思二、故名根本也、一、一切見住地惑。一切見者、卽三界分別見惑也。謂諸衆生、由意根對法塵、分別起諸邪見、住着三界、故名一切見住地惑。二、欲愛住地惑。欲愛者、卽欲界思惑也。謂諸衆生、由五根對五塵境、起貪愛心、而於欲界住着生死、故名欲愛住地惑。三、色愛住地惑。色愛者、卽色界思惑也。謂諸衆生不了此惑、住着色界禪定、不能出離、故名色愛住地惑。四、有愛住地惑。有愛者、卽無色界思惑也。謂諸衆生不了此惑、住於無色界禪定、不能出離、故名有愛住地惑。五、無明住地惑。無明者、卽根本無明惑也。謂聲聞緣覺未了此惑、沉滯眞空、卽住方便土。大乘菩薩、方能除斷。然餘惑未盡、住實報莊嚴土。故名無明住地惑。圓信者、上旣五住圓伏。於念念中、得見圓融三諦。正信自生、名信。然後見一切法、莫不皆卽三諦、故名圓。止觀云、云何圓信。信一切法、卽空卽假卽中。無一二三、而一二三。無一二三、是遮一二三。而一二三、是照一二三。無遮

無照、皆究竟清淨自在。聞深不怖、聞廣不疑。聞非深非廣、意而有勇、是名圓信。圓斷者、圓人了惑無性、全卽法界、豈可斷哉。是名不斷而斷。五住惑斷、開佛知見、住大涅槃、故名圓斷。圓行者、隨脩何行、卽具一切諸行。般若云、一心具足萬行是也。又止觀云、云何圓行。一向專求無上菩提、卽邊而中、不餘趣向。三諦圓脩、不爲無邊所寂、有邊所動。不動不寂、直入中道、是名圓行。圓位者、圓行旣立、圓位必證。證入一位、卽具一切諸位故。止觀云、云何入圓位。入初住時、一住一切住。一切究竟。一切清淨。一切自在。是名圓位。圓自在莊嚴者、圓融三諦、爲所莊嚴。定而三止、慧而三觀、爲能莊嚴。止觀不二、能所一如、故曰圓自在莊嚴。又止觀云、云何圓自在莊嚴。彼經廣說自在相、或於此根入正受、或於彼根起出說。或於一根雙入出、或於一根不入出。餘一一根亦如是。或於此塵入正受、或於彼塵起出說或於一塵雙入出、或於一塵不入出、餘一一塵亦如是。或於此方入正受、或於彼方起出說。或於一方雙入出、或於一方不入出。或於一物入正受、或於一物起出說。或於一物雙入出、或於一物不入出。若委說者、祇於一根一塵、卽入卽出、卽雙入出、卽不入出。於正報中、一一自在。於依報中、亦復如是。

是名圓自在莊嚴。譬如日光、周四天下。一方中、一方旦、一方夕、一方夜半、輪廻不同。祇是一日、而四處見異。菩薩自在亦如是。荊溪云、還以一心三諦爲所莊嚴。一心三觀爲能莊嚴。至此位時、外用自在、故云莊嚴云云。釋義。圓建立衆生。藏通別敎、雖亦各論四悉檀益、而收機未普。今圓敎人、窮心性源、徹法界底。自行既圓、故四悉亦普。所謂爲實施權、開權顯實。權實不二、用與適宜。如一雨所潤、大地普洽也。

引止觀云、云何圓建立衆生。或放一光、能令衆生得卽空卽假卽中益。得入出雙入出不入出益。歷行、住、坐、臥、語、默、作、止、亦如是。有緣者見、如目覩光。無緣不覺、盲聾常闇。故擧龍王爲譬、竪亘六天、橫遍四域。興種種雲、震種種雷、耀種種電、降種種雨。龍於本宮、不動不搖。而於一切、施設不同。菩薩亦如是。內自通達卽空卽假卽中不動法性。而令衆生獲種種益、得種種用、是名圓建立衆生。

三所詮法四、初詮稱性諦緣度。二詮諦理。三詮因果。四詮六卽。

此教詮無作四諦。 陰入皆如、無苦可捨、無明塵勞、即是菩提、無集可斷、邊邪皆中正、無道可修、生死即涅槃、無滅可證、**亦詮不思議不生滅十二因緣。** 無明愛取、煩惱即菩提、菩提通達、無復煩惱、即究竟淨、了因佛性也、行有業即解脫、解脫自在、緣因佛性也、識名色六入觸受生老死、苦即法身、法身無苦無樂是大樂、不生不死是常、正因佛性也、故大經云、十二因緣名爲佛性、**亦詮稱性六度十度。** 施爲法界、一切法趣施、是趣不過等、

四諦稱無作者、苦集道滅、皆實相也。實相之理、如天而然、非造作而後有、故名無作。止觀云、無作四諦者、皆是實相、不可思議。荊溪釋云、言皆是者、非但道滅、苦集亦實。初後不二、故名無作。己界及佛界、衆生界亦然。陰入皆如、無苦可捨。無明塵勞、卽是菩提、無集可斷。邊邪皆中正、無道可脩。生死卽涅槃、無滅可證。無苦無集、故無世間。無道無滅、故無出世間。純一實相。實相外、更無別法。

陰入皆如無苦可捨者、不異名如。言吾人現前五陰、十二入、十八界、不異實相也。既是實相、捨實相而別求實相、如棄花而別求虛空。豈可得耶。故曰陰入皆如、

無苦可捨。無明塵勞、是法喩兼擧。無明煩惱、能染汚眞體、勞累心神、故喩若塵勞。無明無性、卽是法性。法性卽果德理體、故曰菩提。無明旣是菩提、無勞離菩提而別脩菩提、如離波而別求水也。故曰無明塵勞、卽是菩提。卽者、當體名卽、非合也。着有滯空、名邊。心外取法、爲邪。或邊或邪、當下無性。無性之性、卽三千性。卽空、卽假、卽中、之實相正體。是以敗種二乘、邪見嚴王、隨聞一句、皆得作佛。豈離邪邊而別脩正道哉。故曰邊邪皆中正、無道可脩。生死悉是緣生、緣生無性、卽寂滅性。故淨名云、一切衆生、卽涅槃相。不可復滅。離却生死、烏有涅槃可得。故云生死卽涅槃、無滅可證。十二因緣、體卽三德。體德圓融、故曰不思議。眞常不變、名不生滅。由迷妄故、則全三德以成三道、開三道爲十二因緣、故云不思議不生滅十二因緣。旣開三道爲十二因緣、故合十二因緣爲三道。無明、愛、取、三支。全屬煩惱道。煩惱無性、卽菩提性。是則見思煩惱、卽實智菩提。塵沙煩惱、卽方便菩提。無明煩惱、卽眞性菩提。故云煩惱卽菩提。旣知煩惱全是菩提、是名菩提通達。本無煩惱、元是菩提、故云無復煩惱。煩惱旣無、業苦亦空。業空則清淨、一清淨一切清淨、解脫法身皆清淨、卽淨德也。故曰卽究竟淨。

就因而言、名了因佛性。了其所了、故曰了因。淨名云、煩惱之儔、爲如來種是也。行、有、屬業。運動三業、搆造諸業。業性本空、曷能縛人、故曰業卽解脫。是則有漏業、卽空解脫。無漏業、卽無相解脫。二邊業、卽無作解脫。本來自在、一自在一切自在。法身般若皆自在。自在、卽我德也。就因以說、卽緣因佛性。以能緣助於了因故也。名色至老死七支、屬苦道。吾人現前苦身苦心、全屬緣生。緣生無性、卽是法性。法性體遍、亦名法身。故古德云、幻化空身卽法身。法身無相、故無生死苦、亦無涅槃樂、是名大樂。卽樂德也。故云無苦無樂是大樂。法身眞常、故無生死、是常德。故云不生不死是常。法身旣樂且常、般若解脫亦樂亦常。是則三德德德皆有四德。圓融若此。故稱十二因緣、爲不思議不生滅也。就因而言、曰正因。卽眞如實相、亦名在纏法身是。大經下、引經證成。三因佛性、至果卽三德也。稱法界性、而行六度十度。是以度度全是法界。具一切法、卽空假中。故云亦詮稱性六度十度。施爲法界等、釋明稱性意。施從緣生、當下無性。豎窮橫遍、體自如如。空也。圓具十界依正、故云一切法趣施。法界無外、離此更無一法可得、故云是趣不過。假也。等者、等於施尚不可得、何況有趣有非趣句。中也、又

一切法趣、假也。施尙不可得、空也。何況有趣有非趣、中也。

二詮諦理為二、初詮不思議二諦。

亦詮不思議二諦。幻有、幻有即空、皆爲俗、一切法趣有趣空、趣不有不空、爲眞。眞即是俗、俗即是眞、如如意珠。珠以譬眞、用以譬俗、即珠是用、即用是珠、不二而二、分眞俗耳。

二諦皆具諸法。二而不二、不二而二、故稱不思議二諦也。幻有下、釋明二諦不思議之所以。世間六凡諸法爲幻有、出世諸法是卽空。皆爲俗者、乃通指世出世間。三千性相、是俗諦。一切法、卽是三千性相百界千如。而趣有趣空、乃明俗諦圓具三千性相百界千如之諸法。是則何俗而不眞。趣不有不空、是明眞諦。亦圓具三千性相百界千如之諸法。是則何眞而非俗。故云眞卽是俗、俗卽是眞。此義難明、須假喩顯、故曰如如意珠。此珠形狀雖小、體內自具金銀寶物七寶琳瑯。故隨人意求、卽能如意而雨。苟體不具物、曷能如意卽雨。故以體具、譬眞。雨物之用、譬俗。以珠體具物、故有雨物之用、故云卽珠是用。雨物之用、全因珠有、故曰卽用是珠。以譬眞卽俗、俗卽眞、是則不二而二、分眞分俗耳。是名不思議二諦也。

釋義。三千性相、皆名爲俗。一一無非實相、故名爲眞。三千之外爲實相、則卽俗恆眞。事造卽理具也。實相之外無三千、則卽眞恆俗。理具卽事造也。故云理具事造、兩重三千、同居一念。亦可云同居一塵、同居一名。如一念、一切諸念亦然。如一塵、一切諸塵亦然。如一名、一切諸名亦然。眞俗不二、眞俗宛然。

二詮圓妙三諦。

亦詮圓妙三諦。非惟中道具足佛法、眞俗亦然、三諦圓融、一三三一、如止觀說、

三諦圓融、名圓。一三三一、爲妙。故云圓妙三諦。卽二邊、名中道。三千性相百界千如圓具無缺、曰具足。卽二邊是絕待、名佛法。蓋三諦、悉絕待也。不但中道如此、眞諦亦具三千性相百界千如。卽俗中皆眞、豈非具足佛法耶。是則三諦、皆泯相也。俗諦亦具三千性相百界千如。卽眞中皆俗、亦名具足佛法。三諦悉建立也。故曰眞俗亦然。一諦卽三諦、名圓。三諦卽一諦、名融。故曰三諦圓融、一三三一、如止觀陰境中說。

三詮因果、

開示界外利根菩薩、令脩一心三觀。照性成脩、稱性圓妙、不縱不橫、不前不後、亦不一時、**圓超二種生死。圓證三德涅槃。**

明妄無自性、爲開。指眞本有、名示。非域內、名界外。諸根犍疾、曰利根。然此非但指界外大士名利根者、乃指界內宿具圓種、名爲界外利根也。此教俾利根者、脩一心三觀。一心者、現前介爾一念、六識之妄心也。一念妄心體具諸法、卽空假中。但肯直下照去、三觀任運圓成、故云一心三觀。照性下、釋明一心三觀。一念性德、法爾圓具諸法、卽空假中。若能念念回光返照、便成脩德。故云照性成脩、性德圓融、爲圓。不可思議、名妙。全性德而起脩、故曰稱性圓妙。不縱不橫者、縱如三點之水、橫若草書烈火、以喩別教性脩橫豎三德。別教三德、性具各不相收。橫在一性、被惑所覆、而不能全性起脩、如烈火之橫。脩德成縱、若云法身本有、般若脩成、解脫始滿、猶如點水之縱。今圓教如世∴字三點、首羅三目。若言縱、雖一點在上、二點在下、故不縱。三德亦爾。雖法身本有、不同別教爲惑所覆、故不縱。若言橫、雖二點在下、一點在上、故不橫。三德亦爾。以二德脩成、不同

別人。理體具足、故不橫。不縱不橫。三德雖皆性具、一性二脩、故不橫。二德雖屬脩成、全是性具、故不縱。在因名三諦。在果名三德。因果雖殊、諦德無別。此處是明三諦不縱不橫。觀由境發、是則三觀亦然。故以斯明一心三觀也。三諦一境、故無前後。一境三諦、故不一時。圓人了分段、變易二種生死、全是三德涅槃。了無生死可得。

釋義。法身德、名性淨涅槃。般若德、名圓淨涅槃。解脫德、名方便淨涅槃。唯是一心、更不縱橫並別、故名圓證。藏通二教不知法身、但有脩得生空般若。僅能淨於見思、未得一切解脫。別教謂法身本有。般若脩成。解脫始滿。則先後歷別、不名圓證。

四詮六卽、二初總標。二別釋。

正約此教方論六卽。 前三雖約當教各論六即、咸未究竟、以藏通極果、僅同此教相似即佛、別教妙覺、僅同此教分證即佛、又就彼當教、但有六義、未有即義、以未知心佛衆生三無差別故也、是故奪而言之、藏通極果、別十回向、皆名理即、以未解圓中故、登地同圓、方成分證、

約事名六、約理名卽。集註云、義蘊佛經、名出智者。如貧女寶藏、力士額珠等。在諸文所明、或顯法門高深、或明脩觀位次、今此正明圓位也。荊溪云、此六卽義、起自一家深符圓旨、永無衆過。暗禪者、多增上慢。文字者、推功上人。並由不曉六而復卽。卽者、廣雅云、合也。若依此、仍似二物相合名卽、其理猶疎。今以義求、體不二故、故名爲卽。

二別釋自為六、初理卽。乃至究竟卽。今初、

理卽佛者、不思議理性也。如來之藏、不變隨緣、隨緣不變。隨拈一法、無非法界。心佛衆生、三無差別。在凡不減、在聖不增。

初句標顯。如來下、解釋。三諦妙理、但有血性者、莫不圓具無缺。含生具此、諸佛證此、生佛雖殊、理無二致。則法界衆生、皆卽是佛。故景德云、動靜理全是、行藏事盡非。故云理卽佛也。三諦圓妙、唯證乃知、非餘所測。所謂心欲思而慮亡、口欲言而詞喪。故云、不思議理性也。三諦不異、名如。循業發現、爲來。體含萬法、曰藏。由一念迷悟之不同、全如來藏而爲十界依正。是以十界依正、隨拈一

法、莫不是如來藏之全體。是名不變隨緣、隨緣不變。故隨拈一法、無非法界也。既隨拈一法、無非法界。則吾人一念介爾之心、與夫諸佛衆生、一一咸是法界。故云、心佛衆生、三無差別。既無差別、則在凡不減、在聖不增。了然可見矣。

二名字卽、

名字卽佛者、聞解也。了知一色一香、無非中道。理具事造、兩重三千、同在一念。如一念、一切諸念亦復如是、如心法、一切佛法、及衆生法亦復如是。

名字卽佛聞解者、三諦圓融、天然性德。迷久不知、長夜弗覺。今從善知識處或經卷中、聞玆妙名。始悟乞丐他方、衣珠原在。故景德云、始聽無生曲、方聞不死歌、今知當體是、翻恨自蹉跎是也。一色一香無非中道者、紀引輔行云、一色一香無非中道、中道、卽法界。故此色香等、世人咸謂爲無情。然亦共許色香中道。無情佛性、惑耳驚心。今且以十義評之、使於理不惑。餘則例知。一者約身言、佛性者、應具三身。不可獨云有應身性。若具三身、法身許徧、何隔無情。二者從體、三

身相卽、無暫離時。既許法身徧一切處、報應未嘗離於法身。況法身處、二身常在。故知三身徧於諸法、何獨法身。三約事理、從事、分情與無情。從理、則情無情非別。是故情具、無情亦然。四者約土、從迷情故分於依正。從理智故、依卽是正。如常寂光、卽法身土。身土相稱、何隔無情。五約教證教道說、有情與非情。證道說、故不可分二。六約眞俗、眞故體一。俗分有無。二而不二、思之可知。七約攝屬、一切萬法、攝屬於心。心外無餘、豈復甄隔。但云有情心體皆徧、豈隔草木獨稱無情。八者因果、從因從迷、執異成隔。從果從悟、佛性恆存。九者隨宜、四句分別、隨順悉檀、說益不同、且分二別。十者隨教、三教云無、圓教徧有。又淨名云、衆生如、故一切法如。如無佛性、理小教權。教權理實、亦非今意。又若論無情、何獨外色、內色亦然。故淨名云、是身無知、如草木瓦礫。若論有情、何獨衆生、一切唯心、是則一塵、具足一切衆生佛性、亦具十方諸佛佛性。是豈非一色一香、無非中道乎。三千者、卽百界千如、三千性相。義隱法華、名出智者。經云、所謂諸法如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等。諸法雖多、不出十界。界界互具、則成百界。每界各

具十如、是則成百界千如。復論五陰實法一千。衆生假名一千。依報國土一千。是名三千性相、攝法無遺。吾人無心則已、介爾有心、三千圓具、是爲理具三千。諸法由介爾心造、卽是事造三千。故云兩重三千、同居一念。如一念、旣具兩重三千。一切諸念、亦莫不具兩重三千。故云、如一念一切諸念亦復如是。心法如是、佛法衆生法亦然。所謂心佛衆生、三無差別者是也。

三觀行卽、

觀行卽佛者、五品外凡位也。一隨喜、二讀誦、三講說、四兼行六度、五正行六度、圓伏五住煩惱。與別十信齊、而復大勝。

上名字位中旣開圓解、次依圓解以起圓行。境智相應、卽名爲佛。所謂一念相應一念佛、念念相應念念佛。故云觀行卽佛。雖曰境智相應、眞理未見。身是有漏、故云外凡。五品、卽隨喜等。一隨喜者、於一念心、隨順三諦妙理、名隨。然後回顧自他、慶己慶人、爲喜。故妙玄云、若人宿植深厚。或値知識、或從經卷、圓聞妙理。謂一法一切法、一切法一法、非一非一切、不可思議。如前所說。起圓信解。

信一心中、具十法界。如一微塵、有大千經卷。欲開此心、而脩圓行。圓行者、一行一切行。略言爲十。謂識一念、平等具足、不可思議。傷己昏沉、慈及一切。又知此心、常寂常照用寂照心。觀一切法卽空假中。又識一心諸心、若通若塞。能於此心具足道品、向菩提路。又解此心正助之法。又識己心、及凡聖心。又安不動不墮、不退不散。雖一心無量功德、不生染着。十心成就。擧要言之、其心念念悉與諸波羅蜜相應。是名圓敎初隨喜品位、二讀誦者、對本爲讀、背本名誦。卽讀誦大乘、以助理觀。故云讀誦。妙玄云行者圓信始生、善須將養。若涉事紛動、令道芽破敗、唯得內脩理觀。外則受持讀誦大乘經典。聞有助觀之力、內外相藉、圓信轉明。十心堅固。金剛般若云、一日三時以恆河沙身布施、不如受持一句功德。初品觀智如目、次品讀誦如日。日有光、故目見種種色。論云、於寶、名了因。於餘、名生因。福不趣菩提、二能趣菩提。三講說者、將己所解、轉示於人、以助觀心也。妙玄云、行者內觀轉強、外資又著、圓解在懷、弘誓熏動。更加說法、如實演布。安樂行云、但以大乘法答、設方便隨宜、終令悟大。淨名云、說法淨、則智慧淨。毘曇云、說法解脫。聽法解脫。說法開導、是前人得道全因緣、化功歸己。十心

則三倍增明、是名第三品位。四兼行六度者、理觀稍熟、卽能傍兼利物。妙玄云、行者前熟觀心、未遑涉事。今正觀稍明、卽傍兼利物。能以少施、與法界虛空等。使一切法趣檀、檀爲法界。大品云、菩薩少施、超過聲聞辟支佛上、當學般若、卽此意也。餘五品亦如是。事相雖少、運懷甚大。此則理觀爲正、事行爲傍、故言兼行布施。事福資理、則十心彌盛、是名第四品位。五正行六度者、六度、卽施戒等。行者內觀已熟、涉事無妨、故能正行六度。妙玄云、行人圓觀稍熟、事理欲融。涉事不妨理、在理不隔事。故具行六度。若布施時、無二邊取着。十法界依正、一捨一切捨。財身及命、無畏等施。若持戒時、性重譏嫌等無差別。五部重輕、無所觸犯。若行忍時、生法寂滅、荷負安耐、若行精進、身心俱靜、無間無退、若行禪時、遊入諸禪。靜散無妨。若脩慧時、權實二智、究了通達。乃至世智、治生產業、皆與實相、不相違背。具足解釋佛之知見、而於正觀如火益薪。此是第五品位。如此五品圓信功德、東西八方、不可爲喻。雖是初心、而勝聲聞無學功德。具如經說。以圓行得力、五住煩惱、不伏而伏。故云圓伏五住煩惱。與別十信齊、四敎頌云。七賢七位藏初機、通敎位中一二齊、別信幷圓五品位、見思初伏在凡居、此但

論伏惑齊若論解行、實有霄壤之別。故云而復大勝。

四相似卽、

相似卽佛者、十信內凡位也。名與別十信同、而義大異、**初信、任運先斷見惑。證位不退。與別初住、通見地、藏初果、齊。二心、至七心、任運斷思惑盡。與別七住、通已辦、藏四果、齊。而復大勝。故永嘉云、同除四住、此處爲齊。若伏無明、三藏則劣也。八心至十心、任運斷界內外塵沙。行四百由旬。證行不退與別十向齊。**

初二句標顯、初信下、解釋。上來名字、旣開圓解。觀行十心、而又五番增明、五住被伏。至此更進一步、粗垢先落。則向所解之圓融妙諦、相似得見。故云相似卽佛也。妙玄云、十信位者、初以圓聞、能起圓信、脩於圓行。善巧增益、令此圓行、五倍深明。因此圓行、得入圓位。故云十信內凡位。內凡者、雖身居有漏、而相似見理。不於心外取法、故稱內凡。信位名字、全同別敎。而聞圓、信圓、行圓、位圓、皆以佛知見而爲用事。故云、名與別十信同、而義大異也。初信名信心、以

善脩法界平等、卽入信心位。卽初心所觀不思議境成也。此由不斷而斷、任運斷諸見惑。法界圓融平等、理趣略窺一斑、故名信心、菩薩之位、永不退轉、故云位不退。別初住、通見地、藏初果是會通前三教、皆斷見惑之位。頌云、果位須陀預聖流、與通三四地齊儔、並連別住圓初信、八十八使正方休。斷惑雖齊、而解行勝劣不等。二信名念心位、由善脩慈愍、卽入第二念心。卽眞正發菩提心也。至者、超略之辭。略去三四五六、故云二信至七信。如云善脩寂照、卽入第三進心。善脩破法。卽入第四慧心。善脩通塞、卽第五入定心。善脩道品、卽第六不退心。善脩正助、卽入第七回向心。至此、思惑不斷而斷。而任運斷三界思惑盡。言任運斷者、譬如冶鐵、意在成器、不在去粗垢。鐵旣被鎔、而粗垢自落、故曰任運。十信菩薩、亦復如是。加功用行、期心證理。但功用相應時、煩惱不期斷而自斷、是名任運斷也。別七住等、乃會通前三教斷思盡之位也。頌云、別住圓信二之七、藏通極果皆同級、同除四住證偏眞、內外塵沙分斷伏。而復大勝者、斷惑雖齊、而解行殊勝、前三莫比。故云而復大勝。永嘉下、引證。以顯勝劣。永嘉、郡名、卽現之溫州也。玄覺大師、生緣行道、棲眞入寂、皆於此處、故人以郡名而稱之也。同除四住

、此處爲齊、若伏無明、三藏則劣者。四教行位。雖則不同。而除四住之見思皆同。故云同除四住。此處、指圓七信與前三斷思盡之位齊也。若論伏無明、則三藏爲劣、而圓七信爲勝。以藏通、不知無明爲何物。名尚未聞、無所論伏。別教雖知有無明、而七住止伏塵沙而已。今圓七信不伏而伏、而正伏無明、是則都勝前三。文中僅對三藏而顯勝劣者、舉初以例中間也。此四句是妙玄位妙中文。永嘉集中、引以爲用。今不云妙玄、而云永嘉者。集註云、昔傳末五代、台教湮沒。因錢氏讀永嘉集、至此不解、問於韶國師。國師指爲台教中語、當問螺溪羲寂法師。師奏海東盛行、遂求於高麗。由是觀師賫教部來使、始復興焉。今稱永嘉、蓋有由也。八至十心者、善脩凡聖、即入第八護法心、斷界內上品塵沙。善脩不動、即入第九戒心、斷界外中品塵沙。善脩無着、即入第十願心、斷界外下品塵沙。故云斷界內外塵沙也。以上十信、瓔珞云、一信有十、十信有百。百法、爲一切法之根本也。是名圓教鐵輪十信。即六根清淨。圓教似解煖、頂、忍、世第一法。一一信中言善脩者、由緣實相、行於五悔、策勤精進、至第五品得入十信、名善脩。由善脩故。相似解起。是故十法在相似位、轉名信心。乃至願心、亦復如是。普賢觀、明無生忍前

、有十境界。卽此位也。四百由旬。如上說。化他之行。永無退轉、故云行不退。別十向齊者、此亦斷惑處齊也。故頌云、八至十信二惑空、假成俗備理方通、齊前別住、後三位、并連行向位相同。集註云、雖約位斷證格量似齊別圓、卽離不可一混。又此六根、明下根出假、功逾十向。此是相似圓融三諦、不同次第出假之位。又五品、明根出假。五品之初、爲上上根。亦約觀行、坐道場、度衆生等。

五分證卽二、初標列。二略釋、今初、

分證卽佛者、十住、十行、十向、十地、等覺、聖位也。名亦同別、而義大異、

無明分破、三德分證。旣證三德、卽能分身百界作佛。故曰分證卽佛也。十住、是開佛知見。住於諸佛三德秘藏、故稱爲住。十行、是示佛知見。妙玄云、從十住後、實相眞明、不可思議。更十番智斷、破十品無明。一行一切行、念念進趣流入平等法界海。諸波羅蜜、任運生長。自行化他、功德與虛空等、故名爲行。十向、是悟佛知見。妙玄云、卽十行後無功用道、不可思議。眞明念念開發。一切願行事理、自然和融、回入平等法界海。更十番智斷、破十品無明、故名回向。十地、是入

佛知見。妙玄云、十地位者、卽是無漏眞明、入無功用道、猶如大地。能生一切佛法、荷負法界衆生也。普入三世佛地。又證十番智斷、破十品無明、故名十地也。等覺等者、去佛一等也。妙玄云、觀達無始無明源底、邊際智滿、畢竟淸淨。斷最後窮源微細無明。登中道山頂、與無明父母別、是名有所斷、名有上士也。

二略釋、

初住斷一分無明、證一分三德。正因理心發、名法身德。了因慧心發、名般若德。緣因善心發、名解脫德、一心三觀、任運現前。具佛五眼、成一心三智。行五百由旬。初到寶所。初居實報淨土。亦復分證常寂光淨土。證念不退無功用道。現身百界、八相作佛。與別初地齊。二住至十住、與別十地齊。初行、與別等覺齊。二行、與別妙覺齊。三行已去所有智斷、別敎之人不知名字。

此十住位、從相似十信、能入十住眞中智也。初住斷一分無明者、無明有無量品、今且略作四十二分。故章安云、初住三觀現前、無功用心、斷法界無量品不可稱計

。一往大分、略爲十品智斷、卽是十住。故云、初住斷一分無明也。三德實無限量。對無明以論三德、故云證一分三德。法身、般若、解脫、謂之三。各具常、樂、我、淨、名爲德。在昔名正因理性、至今開發、卽成法身德。住實相法身中道第一義。向名了因慧性、至此開發、卽成般若德。住摩訶般若畢竟之空。向名緣因善性、至此開發卽成解脫德。住不可思議解脫首楞嚴定。要之、卽是住三德一切佛法也。卽三心圓發、三德圓顯、故此住名曰發心住。初住備有無量功德、故華嚴云、初住菩薩所有無量功德、三世諸佛歎不能盡。若具足說、凡人聞之、迷亂心發狂是也。一心三觀任運現前者、卽無功用心、不假作意也。一心三智者、三智、一心中得也。現身百界八相作佛者、華嚴云、初發心時、便成正覺。所有慧身、不由他悟。清淨妙法身、湛然應一切。便成正覺、卽八相作佛。湛然應一切、卽現身百界也。二住至十住與別十地齊者、妙玄云、卽是十番進發無漏、同見中道佛性第一義理。以不住法、從淺至深、住佛三德、及一切佛法。別教十地破十品無明、圓家十住亦破十品無明。所謂別地全齊圓住平、無明分斷證眞因、是也。初行以下、乃較量別圓之位。權實有異、優劣自殊。以別等覺但破十一品無明、圓初行亦破十一品無明

。別教妙覺破十二品無明、圓二行亦破十二品無明。三行已去、別人尚不知圓家三行名字、何況智斷。四教儀云、以別教但破十二品無明、故以我家之眞因、爲汝家之極果。只緣教彌權、位彌高。教彌實、位彌下。譬如邊方未靜、借職則高。定爵論勳、其位實下。故權教稱妙覺、但是實教中第二行也。設開十地爲三十品、祇是圓家十住三十品齊。若與而爲言圓家不開十住、合取三十心爲三十品、與別家十地三十品齊、則十地與圓家十廻向齊。若奪而爲論、別家佛與圓初行齊。所謂等妙二覺初二行、進聞三行不知名是也。

六究竟卽、

究竟卽佛者、妙覺極果、斷四十二品微細無明永盡究竟、登涅槃山頂、以虛空爲座、成淸淨法身。一一相好、等眞法界、**居上上品常寂光淨土。亦名上上品實報無障礙淨土。性脩不二、理事平等。**

究竟卽佛者、窮源徹底、智斷圓滿。故法雲云、從來眞是妄。今日妄皆眞。但復本時性。更無一法新。是也。妙覺極果者、觀經疏云、道窮妙境、位極於茶。唯佛與

佛、乃能究盡諸法實相。邊際智滿、種覺頓圓、故云妙覺極果。斷四十二品中、最後生相無明、故云微細無明。斷盡無餘、所謂五住究盡。永別無明父母、故云永盡。無所斷、名無上士。斷德究竟、更無過上、故云究竟。登涅槃山頂、以虛空爲座、成清淨法身者、顯法身體遍、故云虛空爲座。指脩卽性、增勝而說、名清淨法身。若論教主、卽是尊特、或是勝應。妙玄云、或言道場、以虛空爲座。一成一切成。毘盧遮那、徧一切處。舍那、釋迦成、亦徧一切處。三佛具足、無有缺減。三佛相卽、無有一異。法華八方、一一方各四百萬億那由他國土、安置釋迦。悉是遮那。普賢觀經云、釋迦牟尼、名毘盧遮那。此卽圓果成相也。一一相好等眞法界者、一一相好、無非實相。實相、卽法界也。故龍女云、微妙淨法身、具相三十二。此正顯脩卽性也。上上品常寂光淨土者、究竟滿證、故稱上上品。常卽法身、寂卽解脫、光卽般若、此之三德、如∴字三點。不縱不橫、亦不並別、名秘密藏。諸佛如來所遊居處、眞常究竟、極爲清淨、故云淨土。實報等、如上釋。三身相卽、是性脩不二。三土無非寂光、名事理平等也。

二觀法二、初明初門接前。二明十乘妙觀。今初、

此教名最上佛法。亦名無別法。以界外滅諦爲初門。當體卽佛。而能接別、接通。接別者、上根十住被接。中根十行被接。下根十向被接。按位接、卽成十信。勝進接、卽登初住。接通、已如通教中說。故曰、別教接賢不接聖・通教接聖不接賢。以別若登地、乃名爲聖。證道同圓、不復論接。通八人上、便名爲聖、方可受接。若乾慧性地二賢、僅可稱轉入別圓、未得名接。若藏教未入聖位容有轉入通別圓義。已入聖後、保果不前、永無接際。直俟法華、方得會入圓耳。

此教始終、惟以佛知佛見而爲用事。名最上佛法。既是佛法、豈容思議、故云亦名無分別法。無言說道、當體寂滅、故以界外滅諦爲初門。無論何人、但有血性者、悉具佛性。雖是高尚佛法、而又能接前二教之機。故云當體卽佛、而能接別接通。接者、如好桃李、接彼平常桃李。則平常桃李、遂成好桃李矣。接義如是、思之可知。十住見思纔斷、眞諦纔顯、卽見具法眞如、圓融妙諦、故是上根。中下二根、

不言可知。按位、卽成斷惑處齊、故云按位。斷無明、證中道位、以接斷見思塵沙之位、名曰勝進。別教三賢位被接、故曰接賢。登地已上、證道全同、無所論接、故云不接聖。通教八人見地、斷惑證眞、卽名聖。上根、八人見地被接。中根、五六。下根、七八。此三根皆屬聖位、故云接聖不接賢。乾慧性地、名轉不名接。轉是改轉、以初心足根未穩、而胸懷大志。一聞別圓、卽便改途易轍、故云僅稱轉、不名接也。三藏小機、與大隔絕、倘未證果、得聞大教、或有轉入大乘。故云未入聖位、容有轉入通別圓義。若是已證聖果、便生滿足之想。自謂所得宏多、縱聞大教、亦非所樂。豈肯廻小向大、故云保果不前、永無接義。必經方等彈斥、般若淘汰、大志起發。乃於靈山高會、始得入實。故直俟法華、方得會入圓耳。

二十乘觀法、

十法成乘者、一觀不思議境。(其車高廣、)**二眞正發菩提心。**(又於其上張設幰蓋、)**三善巧安心止觀。**(車內安置丹枕、)**四以圓三觀、破三惑徧。**(其疾如風、)**五善識通塞。**(車外枕、亦作軫、)**六調適無作道品、七科三十七分。**(有大白牛肥壯等力等、)**七以藏**

通別等事相法門、助開圓理。又多僕從、而侍衞之、八知次位、令不生增上慢。九能安忍、策進五品、而入十信。十離法愛、策於十信、令入十住、乃至等妙。乘是寶乘、遊於四方、直至道場、上根觀境、卽於境中、具足十法。中根從二、展轉至六、隨一一中得具十法。下根須具用十也。

釋義。第一觀不思議境者、心佛衆生、三無差別。佛法、衆生法、一一皆不思議。皆得爲所觀境。但初機之人、則謂佛法太高、衆生法太廣。故但就現在自己陰界入法、以爲所觀。又捨界入、但觀於陰。又捨前四陰、但觀識陰。又七八二識、微細難觀。前五根識、現起時少。故但以現前一念第六意識、爲所觀境。近而復要也。現前意識、不起則已、起則於十界中、必落一界。若落一界、必具百界千如。以此隨落一界之心、非是心之少分、必是心之全體。心外更無百界千如故也。若頓了此現前一念、全具百界千如三千性相。無自性、無他性、無共性、無無因性、無性亦無無性、則能頓證三德秘藏。則爲初發心時、便成正覺。則是定慧平等莊嚴。則已徧破三惑。則已了知一切諸法中、皆有安樂性。則已具足圓妙道品。則已到於事理

彼岸。則爲登於菩薩正位。則爲永超十魔八魔。則已心心流注薩婆若海。是謂上上根人、祇於一法、具足十法乘也。

其車高廣者、文句云、假名車有高廣相。譬如來知見深遠、橫周法界之邊際、豎徹三諦之源底。釋義。第二眞正發菩提心者、若雖觀心、未能頓入。應念心佛衆生、三無差別。云何諸佛已悟、我及衆生、猶滯迷情。由是緣無作四諦、殷重發起四弘誓願。因發心故、一發一切發。登發心住。則是定慧平等莊嚴。徧破三惑。知一切法、皆安樂性。具圓妙道品。到事理彼岸。登菩薩正位。超八魔十魔。心心流入薩婆若海。知一切法本不思議。是謂上中根人、於第二眞正發菩提心具足十法乘也。

張設幰蓋者、文句云、譬四無量衆德之中、慈悲最高、普覆一切也。

釋義。第三善巧安心止觀者、若雖發心、心仍散動、未能登位。應念心體本來寂照、善巧調適。或以卽寂之照、令不沉沒。或以卽照之寂、令不浮散。浮沉病除、心體明淨。則能徧破三惑。證安樂性。具圓道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。初發心時、便成正覺。是謂上下根人、於第三善巧安心止觀具足十法乘也。

安置丹枕者、文句云、若車內枕、休息身首。譬一行三昧、息一切智、一切行也。丹卽赤光、譬無分別法也。

釋義。第四以圓三觀破三惑徧者、若雖以止觀安心、心仍未安。未得卽證寂照本體。必於所觀一念三千之境、猶存意解、未知當下卽空假中。應以四性而簡責之。其根利者、祇觀一念三千無自生性、卽當悟入無生。無生則無不生、三諦圓顯、十乘具足、若根鈍者、破自、則必計他。破他、則必計共。破共、必計無因。展轉破盡、方悟無生。具足十乘。若猶未悟、必當度入相續假中。應觀此一念三千、爲前念不滅、後念續耶。爲前念滅、後念續耶。爲前念亦滅亦不滅、後念續耶。爲前念非滅非不滅、後念續耶。若仍不悟、必當度入相待假中。應觀此一念三千、爲待有念而立耶。爲待無念而立耶。爲待亦有念亦無念而立耶。爲待非有念非無念而立耶。如此展轉簡責、若能悟入無生無不生者。則知一切諸法中、悉有安樂性。具圓道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議便成正覺。定慧莊嚴。是謂中上根人、於第四破法徧具足十法乘也。

其疾如風者、八正中行、速疾到薩婆若、故其疾如風。

釋義。第五識通塞者、若雖約因成、相續相待、徧破諸惑。仍未入者、應思一切諸法中、悉有安樂性。但除其病、不除其法。如金錍去膜養珠。如郢匠去堊存鼻。那得一向破法、則破却成塞。今須善識通塞。若塞須破、若通須護。如聖王輪寶、能破能安。由此識通塞故、卽塞成通。煩惱卽菩提、菩提通達、無復煩惱。生死卽涅槃、涅槃寂滅、無復生死。則能具足圓妙道品。到事理岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。是謂中中根人、於第五識通塞具足十法乘也。

車外枕、亦作軫者、文句云、車若駕運、隨所到處、須此支昂。譬卽動而靜、卽靜而動。

釋義。第六調適道品者、若雖識通塞、仍未能卽塞成通。應觀現前一念三千性相不可思議、卽是圓心念處。一心念處、一切心念處。正勤策發。緣如意定、而生五根。令其增長、而成五力。調停七覺、趣八正道。開圓三解脫門、而入秘藏。則爲到於事理彼岸。登菩薩位。超越魔境。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。證得諸法皆安樂性。是謂中下根人、於第六調適道品具足十法

乘也。

有大白牛肥壯多力等者、集註云、實相爲車體、道品爲前導、故喩白牛。等者、等於膚色充潔、形體姝好等文。

釋義。第七對治助開者、若雖調練無作道品、而觀慧力弱、蓋障偏起、不能入位必有無始事障未除。應審觀察、何障偏重、數數現起。兼以事行、而對治之。理觀爲主、事行爲助。正助合行、不惜身命。誓當尅證、終弗懈息。由事理二治、能斷無始事理二幻障故。豁然證入、位相分明。則爲永超魔網。入薩婆若。知一切法本不思議。便成正覺。定慧莊嚴。徧破三惑。證安樂性。具足圓妙道品。是謂下上根人、於第七對治助開具足十法乘也。

又多僕從而侍衞之者、僕從、使人以代手足。譬諸事相行法、而能助開實理也。

釋義。八至十者、然對治助開之時、縱令鈍根、必皆有益。倘不知位次、起增上慢、以凡濫聖、招過不輕。故須深自簡察、爲究竟耶。爲分證耶。爲相似耶。抑亦僅僅小輕安耶。既知位次、不起上慢。必有強軟諸魔、惱亂眞脩。須加安忍、不動不退。策進五品、而階十信。既階十信、六根清淨。得順道法、易生法愛。須離法愛

、而入分眞。入分眞已、分得大理、大誓願、大莊嚴、大智斷、大偏知、大道、大用、大權實、大利益、大無住。是謂下根人、具脩十法而成大乘。乘是大乘、遊於四方、直至道場。自運功畢、運他不休。故此十乘妙觀、全性起脩、全脩顯性。非橫非豎。橫豎該徹也。

乘是寶乘遊於四方直至道場者、寶乘、譬十乘妙境。四方、譬住行向地四十位也。道場、譬妙覺果海。言從因至果、皆不離十乘妙觀也。

三結歸。示偏、指正、防非、

又復應知、說前、三教、爲防偏曲。文意所歸、正歸於此。

上明五時通別八教觀法、頓漸有序、判釋有方。若教若觀、若事若理、辭簡意盡、昭揭無餘。又恐學者一味通漫、判釋無歸、權實失當。是以不得不加結示、故云又復應知。前說藏通別三教、雖詳明教理。細辨行位。殊非一家正意。爲防歧途、故云說前三教、爲防偏曲。山家宗趣、自行化他、全憑法華圓妙之旨。故云文意所歸、正歸於此。是以開章五義、悉宗圓融者。良有由也。

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三途苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

教觀綱宗科釋

編輯：蓮因寺大專學生齋戒學會
地址：南投縣水里鄉頂崁村圳頭巷十五號
承印：世樺印刷企業有限公司
地址：台北市新生南路三段六號三樓
電話：(〇二)三四一三八〇八・三九四九五二三
中華民國七十六年六月恭印三千冊

